



شرح درکاء عرفیہ

تألیف

للملا محمد علی فاضل

الشہید ب «حاجی فاضل خراسانی»

(۱۲۶۰-۱۳۴۲ھ)

تقدیم

الاستاذ السید جلال الدین الآشتیانی

تصحیح و تحقیق

فہم الکلام والفلسفہ فی مجمع المونوالادبیات



شرح درکاء عرفنا

تأليف

للملا محمد علي فاضل

الشهير بـ «حاجي فاضل خراساني»

(١٣٦٠-١٣٤٢ هـ)

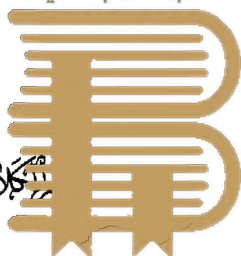
تقديم

الأستاذ السيد جلال الدين الأشتياني

شبكة كتب الشيعة

تصحيح وتحقيق

د. كرام الله الفلسفي في مجمع البحوث الإسلامية



shiabooks.net

رابطہ بدیل < mktba.net

فاضل، محمدعلی. ۱۳۶۰ - ۱۳۴۲ق. شارح.
شرح دعاء عرفه / تأليف محمدعلي فاضل الشهير بـ «حاجي فاضل خراساني»
، تقديم جلال الدين الآشتياني: تصحيح و تحقيق قسم الكلام و الفلسفة في مجمع
اليحوث الاسلامية. — مشهد: مجمع البحوث الإسلامية، ۱۴۲۳ق. = ۱۳۸۱ش.
ISBN 964-444-484-1 ۲۹۶ ص.: نمونه.

فهرستنویسی بر اساس اطلاعات فيها.
کتابنامه: ص. [۲۸۱] - ۲۹۴، همچنین به صورت زیر نویس.
۱. دعای روز عرفه - نقد و تفسیر. الف. فاضل، محمدعلی. ۱۳۶۰ -
۱۳۴۲ق. شارح. ب. آشتیانی، جلال الدین. ۱۳۰۶ - . مقدمه نویسن. ج
بنیاد پژوهشهای اسلامی. گروه کلام. د. عنوان.

۲۹۷/۷۷۴ ۲۷۰/ع ۲۷۰ BP
کتابخانه ملی ایران



شرح دعاء عرفه

الملا محمد علی فاضل
الشهير بـ «حاجي فاضل خراساني»

تقديم: الأستاذ السيد جلال الدين الآشتياني

تصحيح و تحقيق: قسم الكلام والفلسفة

تصميم الغلاف: سيد مسعود فرهنگ

الطبعة الثانية: ۱۴۲۳ق. / ۱۳۸۱ش

۱۰۰۰ نسخة

الطبعة: مؤسسة الطبع التابعة للأستانة الرضوية المقدسة

الثمن ۱۶۰۰۰ ريال

حقوق الطبع محفوظة للنّاشر

مشهد - ص. ب ۲۶۶ - ۹۱۷۳۵ الهاتف ۵ - ۸۴۲۱۰۳۲

مركز التوزيع: شركة به نشر، المكتب المركزي: مشهد، الهاتف ۷ - ۸۵۱۱۱۳۶، الفاكس ۸۵۱۵۵۶۰

Web Site: www.islamic-rf.org

E-mail: info@islamic-rf.org

مقدمه استاد سید جلال الدین آشتیانی

مؤلف اثر حاضر شرح دعای عرفه ملا محمدعلی فاضل مشهور به حاجی فاضل «اعلی الله مقامه» (م ۱۳۴۲ ه. ق) یکی از اساتید عالیقدر حوزه علمیه مشهد، و از اکابر علمای اسلام در قرن ۱۴ هجری قمری به شمار می‌رود، و در علوم معقول و منقول از مدرّسان نامی زمان خویش می‌باشد.

حاجی فاضل در فقه و اصول و تفسیر و حکمت و فلسفه الهی اعم از حکمت مشاء و اشراق و فلسفه خاص ملاصدرا، استاد مسلم بود، در علم کلام و آثار و اخبار وارده از ائمه شیعه در اصول عقاید تبهر داشت و در دوران طلبگی و عنفوان جوانی کتب ادبی از قبیل سیوطی، شرح نظام، مغنی و معوّل و مقامات حریری و بعض دیگر از آثار ادبی را چندین دوره تدریس نموده بود. وی همچنین در ادبیات تبهر داشت و دارای طبع شعر بود و در شعر عربی و فارسی مطالعات داشت و خوش‌تقریر و نیک‌محضر و مهربان و خندان‌رو بود. همه محضر او را مفتنم می‌شمردند و شخص صاحب‌درک از محضرش هرگز سیر نمی‌شد. بسیار قوی‌القلب و شجاع بود. معروف است که مشروطه‌چی‌ها وقتی او را ترور کردند^۱، با این که

۱ - مرحوم حاجی فاضل مستبد متعصب نبود، ولی با علمایی که قوانین مشروطه را به تمام معنی اسلامی می‌دانستند موافق نبود و همیشه تذکر می‌داد که بعد از این مرتب روش حکومتها در اروپا و مغرب‌زمین متغیر خواهد بود و ما باید مرتب قوانین اسلام را با توجیه و تأویل بآرد و سست با مشروطه و انواع دیگر از حکومتها مطابق سازیم.

چند تیر به بدن او اصابت نمود، هیچ نرسید؛ در حالی که سنّ او از هفتاد متجاوز بود. وقتی او را روی تخته‌ای گذاشتند که به بیمارستان ببرند و مریدان در اطرافش جمع شده بودند و خون از بدنش جاری بود، فریاد زده بود: «بلند بگو لا إله إلا الله».

مرحوم حاجی فاضل در مشهد و نجف و سامراء سالیان متدّی به تعلّم و تعلیم اشتغال داشت و از محضر اساتید بزرگ آن عصر استفادت نمود. حاجی فاضل در فلسفه و حکمت الهی و علوم ریاضی از تلامیذ آخوند ملا غلامحسین شیخ الاسلام^۱ و آقامیرزا محمّد سروقدی^۲ معروف به خادم‌باشی (کشیک سوم آستان قدس رضوی) بود و در فقه و اصول در مشهد چندین سال از محضر آقا شیخ حسنعلی طهرانی^۳ و آخوند ملا عبدالله کاشی^۴ استفاده کرد. و به حد کمال رسید. جهت دیدن محضر علمای عتبات عالیات به عراق سفر کرد و مدّتی در نجف به درس حاج میرزا حبیب‌الله رشتی و دیگر اکابر حضور به هم رسانید و بالاخره برای تکمیل تحصیلات خود در حدّ عالی اجتهاد، در سامراء رحل اقامت افکند و چندین سال به درس آقامیرزا محمّدحسن شیرازی^۵ حاضر شد و خیلی مورد توجه مرحوم میرزای بزرگ قرار گرفت و جامعیت او استاد را تحت تأثیر قرار داد.

مرحوم فاضل بعد از اتمام تحصیلات خود به مشهد مراجعت کرد و تا آخر عمر، به تدریس علوم و معارف اسلامی اشتغال داشت^۶ و در اواخر عمر متصدّی امور محکمّه شرع

۱ - آخوند ملا غلامحسین در معقول از شاگردان حکیم محقق سبزواری و در منقول از تلامیذ شیخ اعظم انصاری است و در دو رشته معقول و منقول استاد مسلم بود.

۲ - آقا میرزا محمّد سروقدی از تلامیذ معروف حاج ملاهادی بود و سالها در مشهد کتب عقلیه را تدریس می‌کرد.

۳ - حاج شیخ حسنعلی طهرانی از اعظام تلامذۀ شیخ مرتضی انصاری و از اساتید بزرگ در اصول فقه و از مروّجان و شارحان کلمات شیخ انصاری بود و در مشهد سالیان متدّی به تدریس اشتغال داشت.

۴ - آخوند ملا عبدالله کاشانی نیز از افاضل شاگردان حوزه شیخ انصاری است که بعد از رحلت شیخ، مدّتی در مشهد ساکن شد و حوزه گرمی تشکیل داد.

۵ - مرحوم میرزای شیرازی، زعیم شیعه بعد از شیخ انصاری و از اکابر علمای شیعه در اعصار و دهور می‌باشد و به قول مولانا:

یک دهان خواهم به پهنای فلک تا بگویم مدح آن رشک ملک

۶ - آنچه راجع به ترجمه احوال حاجی فاضل تا این جا نوشتم، از برخی از تلامیذ و نیز از فرزند آن مرحوم

نیز شد.

نگارنده در دوران طلبگی از زبان اساتید و ارباب اطلاع، اوصاف مرحوم حاجی فاضل را زیاد می‌شنیدم، چه آن که این استاد یگانه در عصر خود شهرت بسزایی داشت و طلاب مستعد از محضر او استفاده کرده بودند، سالیان متضادی دارای حوزه با روتقی بود و در محقول و منقول در سطح عالی تدریس می‌کرد.

استاد بزرگوار نگارنده آقامیرزا ابوالحسن قزوینی «قدس الله سرّه بنوره» می‌فرمود، یکی از فرزندان حاج فاضل خراسانی که به درس شرح منظومه من حاضر می‌شد، گفت: پدرم بر دعای عرفه شرحی نوشته که ناقص است، شرح را نزد من آورد و من مقداری از آن را مطالعه کردم.

استادم با این که هر کسی را نمی‌پسندید، از مرحوم فاضل تعریف می‌کرد و این اثر او را می‌ستود. حقیر بعد از آن که در مشهد ساکن گردید، و خداوند مجاورت و عتبه‌بوسی هشتمین قطب از اقطاب وجود، علی‌بن موسی، امام رضا علیه و علی آهائه السّلام را نصیب او گردانید، بعد از شروع به تهیه منتخبات فلسفی از حکمای ایران در چهار قرن اخیر درصدد تهیه نسخه‌ای از شرح فاضل بر دعای عرفه برآمدم.

بعد از مطالعه این شرح معلوم شد که مؤلف علامه در اثباتی شرح و تحقیق پیرامون مطالب دعا، روایات زیادی را از ائمه شیعه نقل نموده و مآخذ آنها را ذکر نکرده‌اند، بعضی از این روایات ناقص نقل شده و اغلاطی نیز در روایات دیده می‌شود. نقص در مطالب علمی را می‌توان حتی الامکان جبران کرد، ولی دستکاری در روایات درست نیست، بلکه شرعاً و عقلاً ممنوع است؛ لذا لازم بود که مآخذ روایات را به دست آورد.

در این میان، یکی از دانشجویان دوره لیسانس دانشکده الهیات دانشگاه مشهد، به نام

جناب آقای حاج احمد آقای فاضل شنیده‌ام. استاد عالیقدر مرحوم دکتر علی اکبر فیاض، حاجی فاضل را خوب می‌شناخت و به درس شرح اشارات او حاضر شده بود و می‌گفت محضر او آدمی را مسحور می‌کرد. زمانی که به تألیف سیر فلسفه اسلامی از زمان «میرداماد و میرفندرسکی تا عصر حاضر» اشتغال داشتم راجع به حاجی فاضل از آقای دکتر فیاض سؤالهایی کردم و آقای دکتر گفتند، حاج فاضل در عقایات از تلامذ آقامیرزا محمد سرفردی و ملا غلام حسین شیخ الاسلام می‌باشد.

آقای حسین صائب^۱ برای انتخاب پایان نامه به حقیر مراجعه کرده از مراجعه نامبرده خوشحال شدم و از وی درخواست کردم تهیهٔ نسخه‌ای کامل از این اثر منیف را به عهده بگیرد. با علم به این که این دانشجو مرد میدان این مهم است.

رسالهٔ حاضر شرحی است بر دعای عرفه^۲ منسوب به: امام الأحرار و سید الأبرار، مهدی الآشواق و قیلة العشاق، خاتم الأولیاء و سید الأصفیاء، الولی الشفیع الشهید، أبی عبدالله الحسین صلوات الله علیه و علی المستشهدین بین یدیه، تألیف استاد نامدار الفقیه المحقق و المجتهد البارع، قدوة الحكماء المتألهین فخر المتأخرین الحاج ملا محمدعلی فاضل خراسانی اعلی الله قدره و رفع شأنه.

شارح دعای عرفه مرحوم حاج فاضل، کلیهٔ شرایطی را که باید شارح این مآثور عظیم دارا باشد واجد است؛ احاطه به ادبیات و زبان دعا، تبحر در روایات وارده از ائمه الهی، آشنایی کامل به لسان و مذاق عترت و اولیاء محمدین، تخصص و تبحر در کلام اسلام بخصوص شیعه و اصول عقاید فرقهٔ ناجیه، احاطه به حکمت الهی و فلسفه و علم توحید و عرفان و

۱- آقای صائب معروف عندالطلاب به آقای شیخ محمد حسین جهکندی، قبل از ورود به دانشگاه در حوزهٔ علمیه مشهد با کمال جدیت و نهایت علاقه و کوشش چندین سال به تحصیل اشتغال داشت، کتب مقدماتی در ادبیات را قرائت نمود و بعد از خواندن کتب تحقیقی ادبی، منی، و مطول و قرائت سطوح فقه و اصول، شرح لعمه، قوانین، رسائل و مکاتب و کتایب مدنی به درس خارج فقه و اصول حسبالمعمول حوزه‌های قدیمی نیز حاضر شد و برای گرفتن مدرک به دانشکده آمد. آقای صائب از طلاب و دانشجویان ساعی و جدی و خوش فهم و باذوق و در عین حال سلیم النفس، متدین و شریف است.

۲- این دعا را پسر و پشیر پسران غالب نقل کرده‌اند. (بحارالأنوار ۲۱۴/۹۸) حضرت در مکه کنار کوه مشرف به خانهٔ خدا، با عائله و اهل بیت و اصحاب خود مقابل کعبه ایستادند و با خضوع خاص مقام ولایت کلیه این دعا را قرائت فرمودند. باید این مطلب را مسلم دانست که صاحب ولایت کلیه از باب آن که متحد با اسم الله و مظهر تام اسم الله ذاتی و احدیت و صاحب مقام او ادنی می‌باشد، به اسرار قدر و حقیقت ذات و اعیان و استعدادات لازمهٔ اعیان، واقف و عارف است و به جمیع ائسنهٔ خمس، یعنی لسان ذات و استعداد و حال و مرتبه و مقال، بلکه به لسان الحکم و احدیه الجمع الکمالی، و هی مع لسان الوصف و النعال و القال و احدیه الجمع، حق را خوانده و بین این ائسنه توافق موجود است و فقرات دعا بر این مطلب شهادت می‌دهند.

دربارهٔ این که امام همام ارواح العالمین له الفداء، به چه علت دعای خود را به «الحمد لله الذی لیس لقضائه دافع و لا لطائفه مانع...» ابتدا فرمود، این شاء الله بحث خواهد شد.

دارابودن ذوق سرشار در معارف الهی. همه این امور در شارح محقق جمع است و آنچه که همه خوبان دارند، او تنها دارد. وی بعد از مدتها تدریس و تحقیق، در دوران کمال و پختگی به تألیف این اثر پرداخته است. این شرح ناتمام است و شارح موفق به اتمام و شرح تمام فقرات دعا نشده، ولی همین شرح موجود اثری است بسیار قابل توجه.

مؤلف در ضمن شرح دعا به مناسبت، مباحث عالیه‌ای از اصول عقاید اسلامی را مورد تحقیق و تدقیق قرار داده و به حلّ و تحقیق معضلات و مشکلات عقاید پرداخته و در همه موارد خبرگی و لیاقت علمی خود را نشان داده است. بیان معانی حمد و تحقیق در معنای قدرت و بیان حقّ در مبحث جبر و تفویض، بیان معنی مشیت و اراده در خلق و حقّ، در رضا به قضاء حقّ و - إن الراضی بالفعل کفّاعله - وجوب انکار السنکرات والجمع بین وجوبها و عدم الرضا بالكفر والعصیان والرضا بقضاء الله، نقل کلام فخر رازی و غزالی و محققان از امامیه در این بحث و جرح و تعدیل افکار و دیگر مباحث مهمی که در فهرست مطالب آمده، همه حاکی از تحرّر و استادی مؤلف در معارف الهیه می‌باشند.

این اثر منیف محتاج به مقدمه و تعلیقاتی است که برخی از معضلات را روشن نماید، پیرامون روایات مذکور در کتاب گفت و گو کند، از وجود تناسب و نظم خاصّی که بین جملات دعا موجود است سخن گوید و پاره‌ای از اسرار آن را هویدا سازد. بحث در اصل دعا و ماهیت و حقیقت آن، انواع و اقسام دعا و لسان خاصّ هر دعا و تحقیق در انواع اجابت و کیفیت آن و علل ظهور دعا در قوایل مستعدّه و نفوس داعی إلى الحقّ و پیدایش دعا به حسب علل تکوینی و نحوه رجوع جمیع ادعیه و برگشت جمیع ألسنه به مبدأ وجود و علّة‌العلل ألسنه و ادعیه و بیان اموری که دعا به آن امور متقوم است، لازم و واجب است.

بیان حقیقت دعا و زبان خاص آن

حقایق امکانی از صادر نخست تا صور حائله در موادّ و ذرات متحرک و حقایق بسیط و مرکّب، موالید ثلاث از جمله انسان به حسب اصل وجود و کمالات وجودیه، فقیر محض و حقایق غیر قائم به ذات و موجودات غیر مستقلّ و قائم به حقّند و بالذات در مرتبه اول، طالب اصل وجود و در رتبه دوم، طالب کمالات وجودی‌اند و حقّ تعالی از طریق اسم یا اسماء مناسب با هر ماهیت و عین ثابتی منشأ اصل وجود و مبدأ افاضه هستی بر هر قابل مستعدّ و

نیز سبب بقای آن و افاضه وجود جهت نیل هر حقیقتی به کمال مناسب آن حقیقت می باشد. بنابراین، هر موجودی از ناحیه اسم مناسب با آن موجود، به حقّ اوّل مرتبط است و آن اسم، کعبه و قبله مقصود اوست که متکفل اصل وجود و نیز متصدی بقاء و حفظ و منشأ تکامل آن می باشد و معاد آن همان اسم مرتبی ذات و صفات آن است و به همان لسان که ربّ و مربّی خود را می خواند، به همان زبان او را ستایش می کند و حمد می گوید و او را از نقائص مبرا می نماید.

انسان از آن جا که مظهر جمیع اسماء و صفات الهی است و اسم اعظم جامع جمیع اسماء مرتبی اوست، ربّ و کعبه مقصود و قبله معبود او حضرت الهیّه است و انسان در مقام دعا ناچار حقّ را به اسماء مناسب ذات خود می خواند و لذا عین ثابت انسان مظهر اسم جامع الهی است و از تجلّی این اسم کلّی ظاهر شده و در مقام رجوع الی الله و سیر به ملکوت هستی حقّ را به اسماء مناسب با سیر الی الله و سفر معنوی به سوی خدا می خواند و از او توفیق می طلبد و در این سفر پر خطر و صعب العبور از شیاطین به او پناه می برد که «اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ» و لذا در مقام استعاذه به تعلیم ربّانی می گوید: «أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ» و «قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ».

اکثر ادعیه وارده از اهل بیت عصمت و طهارت مصدر به «اللّهم» یا «الله» می باشد. ما به سرّ آن اشاره کردیم و مفصل در این مقدمه در این باره بحث خواهد شد.

نقل و تحقیق، بحث و تأیید

قال بعض الأكابر^۲ آدم الله برکاته:

«اعلم أنّ السؤال هو استدعاء السائل عن المسؤول عنه بالثبوت إليه لحصول ما يحتاج إليه من الوجود، توجهاً ذاتياً أو حالياً أو ظاهرياً بلسان الاستعداد و الحال و المقال. وسلسلة

۱- در جای خود مفصل در استعاذه و انواع و اقسام آن به حسب سیر سالک الی الله و تفاوت سالکان بحث کرده ایم.

۲- و هو سيد الأساطين، و رئيس الملة والدين و نور بصير المؤمنين، روجي له الفداء، في شرحه على الدعاء المتعلق بالأسفار.

الموجودات وقبيلة الممكنات، لفقرها واحتياجها ذاتاً وصفة يتوجه إلى القيوم المطلق والمفيض الحق، و بلسان استعدادها تطلب الوجود و كسالاته من حضرته، ولولا هذا الاستدعاء لما أفيض عليها الفيض؛ وإن كان هذا الاستدعاء أيضاً من غيب الجمع، كما قال الشيخ الأعرابي: «والقابل^۱ من فيضه الأقدس» و أوّل استدعاء و سؤال وقع في دار الوجود هو استدعاء الأسماء و الصفات الإلهية بلسان مناسب لمقامها و طلب الظهور في الحضرة الواحدة من حضرة الغيب المطلق فأجابها بإفاضة الفيض الأقدس الأرفع والظّل الأبسط الأعلى في الحضرة الجممية، فظهرت الأسماء والصفات ...

(اسماء إلهي از باطن ذات استمداد می کنند و ظهور و جلوه و صورت و تعین ذاتند و چون اسماء نیز طالب ظهورند و متکی یا منبعث از ذات، اعیان از ظهور اسماء الهیه قبول تعین می نمایند و از آن جا که اعیان جلوه و ظهور اسماء می باشند به حسب تعین علمی قابلی اعیان و استعدادات لازم اعیان، غیر مجهولند^۲ بلامجمولية الذات و به حسب وجود خارجی و تعین خارجی مجهول و مفاضند، ولی در ظهور علمی و کینونت ذری غیر مجهولند و تعین اعیان مستند است به اسماء الهیه، به این معنی که عین ثابت از هر حقیقت خارجی در حضرت علمیه و ارتسام وبرزخ کلی از تجلی ذات در جلیاب اسماء متقرّر و موجود است به وجودی مناسب تعین ذات و اسماء. لذا شیخ اکبر، محیی الدین معروف به ابن عربی فرموده است: «والقابل من فیضه الأقدس، چه آن که ذات به فیض اقدس، متجلی در اسماء و اعیان است که: «یا مبتدئاً بالنعیم قبل استحقاقها». پس اسماء از باطن ذات تغذیه می نمایند و از نهایت کمال، طلب ظهور نموده و به لسان مناسب مقام خود ظهور می نمایند).

والأوّل من الأسماء هو الاسم الجامع ربّ الإنسان الجامع الحاكم على الأسماء والصفات الإلهية والظاهر بظهورها، ثمّ بتوسطه سائر الأسماء على ترتيبها من العیطة و الشمول. و بعد ذلك سؤال الأعیان الثابتة و صور الأسماء الإلهية، والأوّل من بينها هو صورة الاسم الجامع

۱ - صاحب این دعا، علیه السلام، به این مهم اشارت بلکه تصریح فرموده اند، حيث قال: «ابتدأتني بعمتك قبل أن أكون شيئاً مذكوراً»؛ أي مذكوراً في العين، لأنّ كلّ شيء في العلم مذكور و العدم يرجع إلى العين.
۲ - در این باب، تحقیقات لطیفی وجود دارد که نگارنده به نحو نسبتاً مبسوط در مقدمه نقد النصوص عارف محقّق عبدالرحمان جامی، متعرض این نکات و لطائف شدم.

والعين الثابت الإنساني^۱، ثم سائر الأعيان بتوسطه، لأنها من فروعه و توابعه في الوجود و کمالات الوجود، في سلسلتي النزول والصعود، وهو الشجرة المباركة التي أصلها ثابت و فرعها في السماء. ثم استدعاء الأعيان القابضة الممكنة من الأسماء الإلهية في الحضرة العلوية لظهورها في العين.

(بنابرین، اسماء به لسان ذات از ممکن غیب، طلب ظهور نمودند و چون حاوی کمالات الهیّه اند از ناحیه رقیقه عشقیه طالب ظهور شدند و در صورت اعیان به مناسبت طلب و لسان قابلی در موطن علم و حضرت ارتسام متعین و مستقرّ گردیدند و چون فاعل تامّ الوجود و بالذات از ناحیه تمامیت ذات، جواد و قیّاض است از هیچ مستعدی از افاضت دریغ نمی نماید و دعا به لسان ذات و استعداد مستجاب است و غیر مردود. چون اعیان ثابته به لسان ذات و استعداد طلب وجود نمودند، و حقّ جواد قیّاض که هیچ سائل مستعدّ را محروم نمی نماید، اعیان را به عرصه وجود آورد).

فأجابها بالفيض المقدّس والظّلّ النّبيط على ترتيبها بتوسطه. و هذه الأدعية من الدعوات المستجابة، والأسئلة غير مردودة، لأنّ الدعاء بلسان الذات و الاستعداد غير مردود، والفيض بقدر الاستعداد يفاض ولا يمسك.

(کلام در لسان قال و دعا به لسان مقال است، که در کثیری از موارد مردود و غیر مستجاب است.

«ای بسی دعای خلق که نامستجاب ماند».

با آن که حقّ در کتاب منزل فرموده است: ادعوني أستجب لكم)

والدعاء بلسان المقال إذا كان مطابقاً للسان الاستعداد و لم يكن متطابقاً للسان علي خلاف منطق القلب و القال مایناً للحال، یكون مستجاباً. و إذا لم يكن الدعاء مستجاباً فهو لعدم صدوره عن لسان الاستعداد، أو مخالفته للنظام الآتمّ، و ربما كان عدم الاستجابة لعدم حصول الشرائط و المتطلبات و لغير ذلك من الأسباب الكثيرة.

هذه خلاصة ما ذكره بعض الأكابر من الأساطين ذكرتها تيسراً بإفادته و تذكراً بإضاءته عليه منّي السلام و الصحة. ادعية اولياء و انبياء به لسان مقال از آن جهت مستجاب است که به سرّ

قضا و قدر واقفند، و چون به حقّ تعالی معرفت کامل دارند و به شرایط ادعیه عالم، و قلوب آنان از موجبات عدم اجابت، خالی و دارای طهارت قلبیه‌اند مستجاب الدعوه‌اند، و لذا قال النبی علیه وآله السلام: «لوعرفتم الله حق معرفته، لزالنا بدعائكم الجبال»

«قال الإمام جعفر بن محمد - حينما قرأ، آمّن يجيب المضطرّ إذا دعاه...» فسئل: مالنا أن ندعو ولا يستجاب؟ -:

«لأنكم تدعون من لا تعرفونه، و تسألون ما لا تفهمون».

رؤي عنه عليه السلام في الكافي، قال في جواب من قال: آيتان في كتاب الله، أطلبيهما فلا أجدهما، «ادعوني أستجب لكم» ... قال عليه السلام في جوابه: «أفترى الله أخلف وعده، من أطاع الله فيما أمره، ثمّ دعاه من جهة الدعاء، أجابه ... الخ».

تحقيق در سرّ اجابت ادعیه

قال الشيخ الكبير في النصوص: «اعلم أن الميزان التام الصريح والبرهان الذوقي المحقّق الصّحيح في معرفة متى يكون العبد من المطيعين لرّبّه، و متى تسرع إليه الإجابة الإلهيّة في عين ما يسأله فيه، دون تعويق ولا تأخير، هو صحّة المعرفة وكمال المطاوعة». (چه آن که دعا توقّف بر دو طرف دارد و قائم یا متقوم به دو جهت است، کسی که خود را بشناسد و بداند چه می‌خواهد، و حقّ را بشناسد و شرایط مقرّره از جانب الهی را بعد از عرفان تامّ و تمام، به وجود آورد، دعا از صورت و ظاهر خارج شده و مستجاب گردد. چه آن که حقّ تعالی خود امر به دعا فرموده و چون تامّ الوجود و فیاض علی الاطلاق است در خزائن غیبی او به روی همه باز است و این ندا، که «ادعوني أستجب لكم»، دائمی است و خطایات الهیه از جانب حضرت «إلهیه» ربّ الإنسان الكامل ازنی و ابدی و شامل جمیع درجات وجودیه و عوالم ملکوتیه و ناسوتیه و نشانات بعد از مرگ نیز می‌باشد، این بنده و عید است که باید خود را مهیا از برای استفاضت و اجابت حقّ نماید. صحّت تصوّر و جودت استحضار و استقلال توجّه در حال طلب و ندا در حالت تمنا و خواهش، از شرایط مهمّ اجابت است؛ لهذا فالموعودون للإجابة هم أهل المعرفة).

و لذا قال الشيخ الكبير في النصوص: «فالأصحّ معرفة بالحقّ و تصوّراً له، يكون الإجابة

إليه في عين ما سأل فيه أسرع، والأتم مراقبة لأوامر الحق^۱ و مبادرة إليها بكمال المطاوعة، يكون مطاوعة الحق له أيضاً أتم من مطاوعته سبحانه لغيره من العبيد. و لهذا كان مقتضى حال الأكابر من أهل الله، أن أكثر ادعيتهم مستجابة، لكمال المطاوعة و صحة المعرفة بالله و التصور له. وإليه الإشارة بقوله: ادعوني أستجب لكم».

ارباب روایات نقل کرده اند که جناب ابوطالب علیه السلام به حضرت ختمی مرتبت عرض نمود: «ما أسرع ربك إلى^۲ هواك يا محمد. حضرت فرمودند: وأنت يا عم لو أطلعت أطلعك».

سرعت اجابت در ادعیه و عدم ردّ دعا به نحو مذکور، اختصاص به کثّل افراد دارد، نه متوسطین فضلاً عن المحبوبین، چه آن که توجه کثّل به سوی حقّ، تابع تجلّی ذاتی حقّ است که خاصّ حضرت ختمی مقام و کاملان از اهل بیت او یعنی وارثان حقیقی او می باشد، که شیخ کبیر صدرالدین قنوی فرموده است: «کالنبی صلی الله علیه و آله و علی علیه السلام و من شاء الله من العترة» و أما الکثّل و الأفراد، أهل الاطلاع على اللوح المحفوظ، بل و على المقام القلبي، بل و على حضرة العلم الإلهي. فیشرعون بالمقدّر کونه، لسبق العلم بوقوعه، فیسألون لافي مستحیل غیر مقدّر الوجود، ولا تبیح همهم إلى طلب ذلك، ولا الإرادة له».

این مقام، به اعتباری، فوق مقام اجابت ادعیه و از خصائص کمال مطاوعت است و اراده و مشیّت [انسان] کثّل، عین اراده و مشیّت حقّ است. «فإن من كان هذا شأنه، لا يكون له إرادة ممتازة عن إرادة ربه^۳ و غيرها من الصفات».

انسان از آن جا که دارای مقام جمعی و دارای مراتب و درجات متعدد و واجد نشئات مختلف است، به حسب نزول و صعود وجودی، دارای آنست متعدد است که هر لسانی اختصاص به مرتبه خاصّ دارد. در موطنی حقّ را به اسم جامع کامل و اسم اعظم، و در

۱- قال الشيخ الكبير في تفسيره و تأويله على فاتحة الكتاب: ولصحة التصور وجود الاستحضار أثر عظيم في الإجابة اعتبره النبي صلی الله علیه و آله و حرص علياً عليه السلام لما علمه الدعاء، بقوله: اللهم أهدني و سددني. فقال لملي: و اذكر بهدایتك هداية الطريق، و بالسداد. سداد السهم، فأمره باستحضار هذين الحالين.

۲- و في رواية: ما أطوع ربك لك.

۳- سرّ لزوم شفاعت در نظام وجود و درک این اصل مهمّ که مقام و مرتبه حضرت ختمی مرتبت در مقام شفاعت، مقام «اذن» و عترت از اهل بیت او مظهر ظهور حقّ باسم «الشفیع» در قیامت صغری و کبری می باشند، از این جا ظاهر می شود.

مرتبه‌ای ربّ خود را به اسم «رحمان» و در نشأتی به اسم «علیم» و در موطن زمان به اسماء مناسب به دنیا و در مقام روحی و قلبی و سرّی به لسان خاصّ این مقامات، پروردگار خویش را می‌خواند و حقّ به اسم خاصّ هر مقامی خواسته او را اجابت می‌کند.

قال الشيخ البارع القنوي^١ في المفتاح: «فإذا كمل الإنسان فله في الدعاء وغيره ميزان يختصّ به وأمر ينفرد بها دون مشاركه».

قال بعض الأكابر^٢ من المعاصرين: «و هذا الإنسان الجامع تكون سؤالاته بلسان القال مستجابة لعدم الاستدعاء إلا عمّا هو المقدّر، لعلمه بحقاقات الوجود و لهذا كان أكثر أدعية الكتل مستجابة، اللهم إلا أن يكون دعاؤه على سبيل الامتثال، فإنّه ليس بداعٍ لحصول المطلوب، كما قال الشيخ في الفصوص و أشار إليه^٣ في روايات أهل البيت الاطهار عليهم السّلام».

نگارنده پیرامون مطالب مذکور، مفصّل بحث خواهم کرد، ولی فعلاً به بیان سرّ دعا و احکام و لوازم مهمّ آن می‌پردازیم.

در رتبه اوّل باید دانست که حقیقت دعا نیز داخل در قضای الهی و از جمله اموری است که جهت رسانیدن خلائق به کمالات لایقۀ آنها جزء علم حقّ به نظام اتمّ و یکی از علل نیل حقایق وجودیه به کمالات مخصوص و در خور استعداد آنها می‌باشد، كما قرّره الشيخ في الشفاء وغيره في غيره.

واعلم أنّ الدعاء والسؤال يستدعي باعثاً، و علّت و موجب انبعاث اراده و طلب خاصّ برای دعا و خواهش و سؤال، فقر جبلی و حاجت فطری انسان است و در جمیع حالات و نشئات محتاج است به منبع فیض جهت رفع مایحتاج الیه و مایشتی، منه الحاجة و این همان

١ - مصباح الأئمة، چاپ تهران، ص ٢٦٣.

٢ - هو الأستاذ الكامل سيّد الأساطين و نصير الملة و الدّين و قوّة عيون الموحّدين في شرحه على الدعاء المتعلّق بالأسفار، رزق الله حلاوته.

٣ - اعلم أنّ فيما ذكره بعض الأكابر موضع أظفار بحسب ظاهر الكلام، چه آن که کسانی که به اسرار قدر مطمئن، بنا به تصریح شیخ اکبر در فصوص، غیر از کسانی هستند که دعای آنها بر سبیل امتثال امر الهی است؛ لأنّ الشيخ الأكبر قال: «و من هذا الصنف - أي الذين لا يعلمون حال السؤال استعدادهم و لا علم الحقّ فيهم - من يسأل امثالاً لأمرائه و سيجيّه تحقيق الحقّ في المقام».

غرض از دعاست و توجه به مبدأ و تضرع، و توجه توأم باطلب و استدعاء و لسان حاکی از طلب و استدعاء و اجابت دعا و طلب از ناحیه حق فیاض، از مقومات و شرایط اصلی دعا می‌باشد و لذا قال الشیخ الکبیر فی المفتاح:

«واعلم أنَّ الإنسان فی کلِّ وقت و حال مستدعی لفقره و حاجته الذّاتیه و الصّفاتیه من الحقّ سبحانه أمراً ما لا یهدّ عن ذلك، و من شأن ذلك الأمر أن یكون مناسباً لتوجّهه التابع لعلّمه و اعتقاده و مزاجه و حاله النفسانی و الطبیعی الجسمانی و الغالب حکمه^۱ ممّا ترکّب من ذلك و یولد عنه حال الطّلب».

هر یک از دو سؤال راجع به حاجت ذاتی یا صفاتی. یا سؤال لفظی است؛ مثل این که داعی و سائل امر معین یا غیر معین و کلی را از حق طلب کند و این طلب ممکن است متعلّق آن وجود یا کمالات وجودی باشد. «والغرض الأصلي (علم أولم یعلم) هو حصول ما یحتاج إلیه الطالب فی وجوده و اسباب بقاء وجوده لتحصیل الکمال الّذی یسکنه تحصیله، کان ما کان - از اقسام استدعاء و طلب و خواہش، مشعوراً به أولاً، اعمّ از استدعاء طبعی یا نفسانی، روحانی و عقلانی یا ربّانی - و تعیین طلب الخاصّ بغالب حکم بعض الحقایق و الأجزاء الإنسانیه دون سواها ممّا اشتملت علیه ذات الإنسان هو حقیقه الدعاء المعین علی أي وجه و بأي لسان کان - تعیین طلب خاصّ معین و بیان یا اظهار آن چه که از آن طلب منبث می‌شود؛ یعنی ماینشأ منه الطّلب، همان دعا نام دارد، و اجابت دعا عبارت است از: تعین علم الحقّ عزّوجلّ و اثره فی حقّ الطالب - چه آن که اصل دعا و منشأ ظهور آن و اجابت آن از جانب حقّ مانند اصل وجود داعی و غرض و باعث آن در علم حقّ تعین دارد و حقیقت هر شیء همان نحوه تعین آن است در علم حقّ.

چه آن که اصل دعا و علل و اسباب آن و غرض و لوازم آن مثل اصل وجود داعی و عید و بندۀ طالب و اجابت آن جزء صور و شؤون ذات الّهی و ملابس اسماء و صفات حقّ تعالی شأنه می‌باشند، و این سأل الحقّ آنچه که از غیب ذات منبث می‌شود و در حضرت علمیه ظاهر و متعین می‌گردد، و از ناحیه تجلّیات اسمائی به وجود خارجی متلبس می‌شود، تعین و ظهور آن در برزات وجودیه ناشی از طلب و استدعاء و خواہش طالب و داعی است و

۱ - عطف علی علمه، ای التابع لعلّمه و الغالب حکمه ...

تفاوت ناشی از طلبات و آئسنه خاص هر شیء در مقامات و مراتب است.

«ای دعا از تو، اجابت هم ز تو»

ما در مقام بیان انواع و اقسام آئسنه بیان می‌نمائیم که از تجلّی حقّ در مقام واحدیت، اعیان کلیّه موجودات، از باب آن که حقیقت هر شیء عبارت است از نحوه تعین آن شیء در علم حقّ، جمیع ذوات و استعدادات به تبع ظهور اسماء و صفات تعین نمودند و به زبان خاصّ مناسب با نشأت خود، طلب وجود نمودند و حقّ در خزائن غیب بگشود و هر عینی که مهیا از برای قبول فیض عامّ حقّ بود موجود شد و به مقتضای تجلّی حقّ به اسم رحمان به عرصه هستی آمد.

این اعیان در باطن اسماء حقّ بدون تمیّز عینی، مخفی و مستور بودند و اسماء با این شؤن، در مقام غیب مخفی بودند و در آن جا که ظهور بر بطون غالب نبود آرمیده بودند و اسماء به لسان خاصّ خود طلب ظهور نمودند و در نتیجه حرکت حیثیه و عشقیّه حقیقت وجود به حکم «فأحببت» ظاهر شدند و شؤن و لوازم و ملائیس اسماء در نتیجه تجلّی حقّ در صور اسماء پدیدار گردیدند که: «التقابل لایکون إلّا من فیضه الأقدس».

«آن یکی جودش گدا را آفرید»

خلاصه کلام آن که مطلوب و آنچه را که طالب در هر مرتبه به لسان خاصّ آن مرتبه می‌خواهد به اعتباری در حضرت علمیه بر طبق آن متعین می‌شود و به این اعتبار گفته‌اند، علم تابع معلوم است، و به اعتباری اصل ذات و وجود طالب و مطلوب و مقصود و غرض و کلاً متعلّق به الطلب و متعلقاته، تابع و معلول تعینات حاصله از تجلّی غیبی علمی الهی است.

ولذا قال الشيخ الكبير في المفتاح: «فما منه سبحانه متعین به حسب مامنه - هذا - و إن كان مامنه ممّا تقبل به منه عزّوجلّ هو أيضاً بعض صور شؤن غیب ذاته، و قد یقال ملائیس أسائه و صفاته. فکلّ ما یصدر من الحضرة ویبرز من الضیغ الإلهی، فإنّه یتعین بحسب طلب الطالب و استعداد و استعداداته».

چون این مسأله که در این مقدمه متعرض بیان آن شده‌ایم از اتهامات مباحث حکمی و عرفانی و کلامی است و درله کلمات اهل فنّ در این مهم بسیار غامض است. ناچاریم از ذکر کلمات اساطین فنّ و تقریر مرام آنان بخصوص کلمات شیخ اکبر و تلمیذ محقّق او صدرالدین

رومی و شارحان کلمات آنان مانند محقق جندی و دیگر شارحان فصوص و مقدمه قراردادن کلمات این اکابر برای درله مآثورات وارده از اهل بیت عصمت و عترت، یعنی وارثان علوم نبوی.

«والاستدعاء على ضروب: وهي على قدر ما تحتوي عليه ذات الطالب و نشأته من القوى و الحقائق و احكام المراتب، فإن بها صَحَّ له أن يكون مظهرًا لتلك المراتب و مجعماً لتلك القوى والصفات و الحقائق حالة طلبه و جمعه و مظهريته - فافهم».

قوله: فإن بها صَحَّ له، أي بتلك النشأة المخصوصة صَحَّ للطالب و المستدعي.

حقایق موجود در عالم طبع و ترکیب و نشأت عالم ماده و حرکات و استعدادات، طلب و استدعاء در مقام حرکت و تکامل از عالم بساطت تا تحقق ترکیب و حصول موالید معدنیّه و نباتیّه و حیوانیّه مختلف است و چون لسان ذات و استعداد، اصدق الالسنه است و حقّ تعالی هیچ قابل مستعدّی را محروم نمی‌نماید، ادعیه و استدعاء و طلبات مستجاب و حقّ دائم الفیض یجیب مطالبهم و یتجلی باسمه الرحمان فی تلك المظاهر و المراتب موافقاً لعاله طلبهم.

«ولما كان الإنسان نسخة جامعة كل أمر، و صورة وجوده خزانة حاوية كل سرّ و دائرة محیطة من حيث المعنى والصورة والمرتبة بكلّ شيء»، اقتضى الأمر أن يكون له بحسب كلّ مرتبة طلب، و من حیثیة كلّ مقام استدعاء».

انسان به حسب وجود دارای نشئات و مراتب است و مراد ما در این جا درجات صعودیه است، که ابتداء آن استقرار در «رحم» و انتهای آن در بعضی از افراد، مقام فناء فی الله و در کشل از انبیاء، مقام قاب قوسین و در حضرت ختمیه و وارثان مقام و علم او، مقام «أوادی» و مرتبه مظهریت اسم الله ذاتی است، لذا در هر مرتبه‌ای دارای طلب و لسان خاصّ آن مرتبه است کما أشرنا و سنفضله فی محله.

بعضی از افراد بشری به حسب تقدیر الهی از باب جامعیت وجودی، حقیقت ذات و وجود خود، استعدادات ذات و لوازم آن را در نشأت علم حقّ مشاهده نموده و به درجات وجودی و ألسنة احوال خود واقف گردیده و یک نحو استشرافی به جمیع احوال و تمیّات لازم ذات خود پیدا می‌نماید و به اسرار قدر مطلع می‌شود و به وجه جملی در مقام جمع وجودی خود و به وجه تفصیلی به حسب درجات صعودی و نزولی وجود خود، خویش را مشاهده می‌نماید، و زمان این مشهود به نحو مذکور، کوتاه و دوام آن مستحیل است - لست یتعذّر بیان - چه آن

که دوام احاطه و بقاء آن اختصاص به حق دارد و شیخ کبیر در اواخر مفتاح فرموده است، از علامات سیار در مراتب و درجات اکملیت آن است که: آنکه يعلم الشيء و کأنه لایعلمه، بل یكون عین الشيء و کأنه لم یکنه. و کأنه نفس این کامل و مرآت وجود و شهود وی در مقام و درجه‌ای قرار دارد که اشیاء و حقایق وجودی حول حقیقت او که مرکز دائرة وجود و ایجاد است در طواف‌اند، در هر نفسی حقیقتی محاذی وجود و مرآت ذات وی قرار گرفته و در نفس دوم می‌گذرد و حقیقت دیگر جای آن را می‌گیرد - فما یلحق نقطة نسبة أو حقيقة من الحقائق الکوتبة أن یقف فی مقام المسامحة إلا و یلها نقطة أخرى بحال غیر الأولى، و هكذا^١ علی الدوام.

«و صاحب^٢ هذا الشأن یكون فی غالب أموره علی بصيرة من أحواله یستقبلها و یتلقاها عن شهود محقق یعلم سابق، سواء وافقه أولم توافقه، و سواء كانت حسنة أو قبیحة عند الناس او فی الأمر، لعلمه أنه لا محیص عنها، و یكون فی ادعته كذلك ما اقترن منها بالإجابة و ما تأخرت عنه الإجابة. و أكثر أدعیه من هذا شأنه علی اختلاف صورها مستجابة، لأن كشفه یمنعه أن یسأل إلا فیما یجب و یقوع بشرط السؤال أو یمكن».

تحقیق در انواع دعا و السنة مخصوص هر دعا

طلب و استدعاء، گاهی به لسان ظاهر و در مواردی به لسان باطن و تارة به لسان ظاهر و

١ - در این مقام بحثی است بلکه فی هذا المقام مواضع أبحاث و ایرادات تذکرها مع أجوبتها فی حواشينا علی الفصوص.

٢ - یجب أن تتأمل فی أحوال إمام الأحرار قطب فلك الإمامة سیدنا و إمامنا سید الشهداء و خاتم الأولیاء عند مشاهدة عینه و أحواله و ما یجب علیه و ما قدر له فی العلم السابق و القضاء الإلهی و كان یقول: رب نجّنی من القوم الظالمین، لأنه خرج من مکة خائفاً مترقباً و كان یقول: إن الله شاء أن یرانی قتیلاً و سنحقق القول فی المقام تفصیلاً و نقول - اجمالاً - إن الإمام القائم مقام ختم النبوة یجب أن یكون علی بصيرة فی أموره و أنه لا یمكن أن یكون فی حيرة من أموره لأنه یرى کلّ صغیر و کبیر فی القضاء المبرم و أنه شهد فی الحضرة العلمیة قتله و قتل أتباعه و اسارة عیاله و قبلت السنة ذاته و صفاته و أحواله المصائب التي ترد علیه و لذا كان کالجبل الراسخ عند تلقی جنباه أعظم المصائب و كان لسان قاله و مقاله موافقاً لألسنة أحواله و یقول: یا سیوف خذینی.

باطن هر دو متحقق می‌شود. لسان ظاهر همان لسان مقال و طلب حاجت با الفاظ و کلمات مخصوص است، ولیکن لسان ظاهر خالی از رقایق باطن نمی‌باشد، چون در دعای غیر صوری محض، ظاهر منبعث از باطن و متصل به باطن و مزوج با رقیقهٔ باطنی است.

لسان و طلب باطنی در مقام ظهور معزّاء از تعین خاصّ لسان ظاهر است، چون باطن به مقام اطلاق نزدیکتر و لسان ظاهر منزّل و منبعث از لسان باطن است، اگرچه وجود ارتباط بین ظاهر و باطن و اتصال بین صورت و معنی یک نوع تقدّر در باطن به وجود می‌آورد، چه آن‌که لسان ظاهر ترجمان باطن و متصل به آن و از جهات مقام و حال، محکوم به حکم باطن و قائم به آن می‌باشد.^۱

قال الشيخ الكبير في تفسير الفاتحة: «والسؤال والدعاء قد يكون بلسان الظاهر (يعني به لسان مقال) أعني الصورة، وقد يكون بلسان الروح و بلسان الحال و بلسان المقام و لسان الاستعداد الكلّي الذاتيّ الغيبيّ العينيّ الساريّ الحكم من حيث الاستعدادات الجزئيّة الوجوديّة التي هي تفاصيله».

انسان به اعتبار وحدت جمعی و از جهت حاله کلّی و به لحاظ کونه انساناً، دارای لسانی کلّی و طلبی بسیعی و احاطی است که شامل کلیّۀ السنّه وجودیه است و ألسنه و طلب و استدعاء جمیع حقایق غیبی و ملکوتی و برزخی و حقایق جزئیّه موجود در عالم شهادت از اجزاء و أبعاض و شؤون و ظهورات لسان کلّی انسان به شمار می‌روند و لذا همین لسان جملی مشتمل بر ألسنه متعدّد است.

همین انسان از جهت استعداد کلّی اصلی خود لسانی دارد و نیز به لحاظ وجود فرقی و تحقّق در برزات متعدّد وجودی و قبول صور و شؤون متعدّد متجدّد به حسب حرکات جوهریه و جبهیه دارای لسانهای مختلف به اعتبار مظهریّت وی جهت تجدّد صور و امثال بلکه به اعتبار قبول مظهریّت اسماء متعدّد از جمالیّه و جلالیه در هر آن و نفس دارای ألسنه‌ای است علی حسب حالاته و برزاته.

۱ - و لذا لسان مقال در مقام بطون ذات منتهی می‌شود به لسان اسماء إلهیه و لسان اسماء إلهیه در مقام تعین اوّل با جمیع ألسنه از جمله مقال متحد است و در مقام ظهور کلیّۀ ألسنه وجودیه از تعینات متعدّد و متفنّن ذات می‌باشند و من هذا يظهر سرّ تكلّم الحقّ مع الملائكة و سرّ مكالمات الملائكة مع الحقّ و تكلّم آدم المتعین من الاسم الأعظم الجامع الإلهی و سرّ عصيان الشیطان و تمرّنه عن السجود.

تنبيه و تذكرة

و قد حققنا فيما حوّرناه، أنّ الدعاء والسؤال يستدعيان باعثاً (و هو الفقر والحاجة الذاتية للممكنات و قد قزّر في مقوّه أنّ الممكن من ابتداء ظهوره و تعيّن في الحضرة الواحدية و ظهوره في المراتب الخلقية و الأمرية و تنزّله بصورة البسائط الأوثية و وقوعه في دار الحركات و الاستكالات و استقراره في أرحام الأسماء و ترقّيه و استكمالها و عروجه و صعوده و رجوعه إلى ما بدأ منه يحتاج إلى الإمداد الإلهي و له في كلّ موطن و مقام طلب و استدعاء) و غرضاً و هو حصول ما يحتاج إليه و ما ينشأ منه الحاجة و توجّهاً به الطلب و الاستدعاء و لساناً مترجماً عن استدعائه و طلبه و حاجته إجابة من الحقّ الفيّاض الجواد، بها يحصل مطلوبه و احتياجه و غرضه. و هذه ستّة أقسام أو أشياء لا بدّ من تحقيقها و تقريرها و بيانها و قد تكلمنا فيما قصدنا بيانه و تقريره.

و لما كان البحث في مسألة الدعاء من المهمّات و العويصات التي قلّ من يهتدي إليها سهيلاً و لم يزلّ قدمه و قد قصدنا تحرير المسألة بذكر كلمات الأعلام و المحقّقين. و قد ساعدني التوفيق الإلهي قراءة كتاب الفصوص و مطالعة مسألة الدعاء بأنواعها و أقسامها في الفصّ الذي تكلم الشيخ الأكبر في هذه المسألة و لما كان درك كلماته رضي الله عنه و فهم رموزه من العويصات و قد رجعت إلى كلمات تلميذه و خليفته الشيخ الكبير صدرالدين محمّد القنوي الروميّ و تلميذه العظيم الشيخ العارف مؤيد الدين الجنديّ و يسّرني الله تعالى عزّ شأنه للتوفيق، و وقّعتي للجمع بين مدارك أهل النظر و افاضات أهل الكشف والشهود.

در تحقیق مسأله دعا و طلب و انواع و اقسام استدعاء و متعلقات این بحث، شیخ اکبر محی الدین بن عربی تحقیقات عالیهای دارد و این میحث در فتوحات و فصوص، محققانه عنوان و اطراف آن تحقیق شده است. ولی درک مطالب شیخ بسیار مشکل است.

در ادواری که علوم الهی از جمله عرفانیات، دارای حوزه‌های گرم بود، اساتید راسخ در علم عرفان بسیار کم بودند و در هر عصری از چند نفر و گاهی یکی، دو نفر تجاوز نمی‌کرد یکی از اساتید نگارنده - اعلی الله مقامه - که چهره در نقاب تراب پنهان نموده است، می‌فرمود که استادم آقامیرزا ابراهیم زنجانی^۱ نقل فرمود که آقا محمّد رضا قمشه‌ای

۱ - آقامیرزا ابراهیم زنجانی استاد یگانه عصر خود در فنون ریاضیات بود که در فلسفه، عرفان، کلام، فقه،

می‌فرمود، در حوزه علمی اصفهان، در ایام طلبگی علاقه شدید به تحصیل کتاب فصوص داشت و با برخی از طلاب نزد حاج ملا محمد جعفر لنگرودی رفتیم و در خدمت وی شروع به قرائت شرح فصوص قیصری نمودیم. مرحوم لنگرودی خوب از عهده این کار بر نمی‌آمد تا آن که به ما گفتند در مدرسه کاسه گران واقع در میدان کهنه، سیدی علوم عقلی تدریس می‌کند و در عرفان تبحر دارد. بالاخره به محضر او شتافتیم و بعد از التماس زیاد حاضر شد. صبح زود به ما درس بدهد و سفارش نمود که در درس توحیدی وضو نباید حاضر شد. روزی که برای استفاضت به محضر او شتافتیم ما را زیاد نصیحت نمود و به عبادت و تقوا دعوت کرد و با حالتی خاص شروع به قرائت مقدمه کتاب نمود و بعد شروع کرد به تقریر مطلب. ما در همان لحظه‌ای که سید به قرائت خطبه کتاب مشغول شد، فهمیدیم^۱ او چیز

اصول و تفسیر نیز وارد بود و نزد مردم زنجان به آقا میرزا ابراهیم حکمی شهرت داشت، به درس آقا علی و آقا محمد رضا و آقا میرزا ابوالحسن جلوه حاضر شده بود و در فقه و اصول از تلامذ میرزا محمد حسن آشتیانی بود و میرزا برای او احترام خاص قائل می‌شد، چون میرزا ابراهیم علاوه بر جامعیت در علوم عصر در زهد و ورع کم‌ظیر بلکه از نوادر دهر خود به شمار می‌رفت. مرحوم آقا میرزا ابراهیم در تهران، حوزه تدریس با رونق داشت و در مدرسه شاهزاده سید نصیرالدین که در مسیر خیابان قرار گرفت و خراب شد، تدریس می‌نمود و اواخر عمر به زنجان مستقر الرأس غوه مراجعت نمود. استاد نگارنده مرحوم آقا میرزا ابوالحسن قزوینی «أعلى الله قدره» مدتها در زنجان از محضر آقا میرزا ابراهیم در علوم ریاضی استفاده نمود.

۱- استاد علامه آقا میرزا ابوالحسن قزوینی «فده» با این که جمیع کتب مهم فلسفی از قبیل اسفار و شفا و شرح اشارات را، در سطح عالی تدریس می‌فرمود و در تدریس اسفار و دیگر آثار ملا صدرا مهارت خاص داشت، ولی در تدریس شرح فصوص آن جلوه را نشان نمی‌داد.

ایامی که نگارنده با چند نفر از دوستان مستعد، خدمت آن مرحوم به قرائت سفر نفس اسفار اشتغال داشتیم از استاد تمنا نمودیم که قسمتی از مقدمه قیصری بر شرح فصوص را تدریس نمایند، با اکراه به تدریس کتاب تن در دادند و در مقام تدریس معلوم شد که «کل میسر لما خلق لأجله» استاد هنگامی که سر حال بود در تقریر مشکلترین مباحث کتاب اسفار تسلط خود را نشان می‌داد و با بیان و تقریر معجزه آسا و اعجاب آور خود، مستمع با ذوق را به وجد می‌آورد و خداوند گویا آن مرحوم را برای تدریس خلق نموده بود، تمام شرایط يك مدرس فلسفه و حکمت الهی در وی جمع بود.

این قبیل از استادان جامع در عقلیات و نقلیات در قرون و احوال اخیر از اختصاصات حوزه‌های علمی ایران می‌باشد. وقتی این قبیل از اکابر را با اساتید دیگر ممالک اسلامی مقایسه می‌کنیم، احساس غرور

دیگری است و او نیز فهمید که مطلوب و محبوب خود را یافته‌ایم. به ما با کمال لطف نظر انداخت و گفت آقای حاج ملا محمدجعفر حکیم است و تدریس این کتاب کار قلندری چون من است.

با آن که صدرالدین رومی در آثار خود متعرض کلمات استاد خود شده است به علل و جهاتی فهم مطالب کتب او از قبیل فصوص، فکوک، تفسیر و مفتاح، مشکل و درک آثار قونوی نیز محتاج به قریحه خاص است. ولی رجوع به آثار قونوی، شخص مستعد با ذوق را در فهم مطالب فصوص الحکم یاری می‌کند و قونوی از طریق تدریس و تقریر مباحث فصوص برای تلامذ مستعد، میانی استاد را ترویج نمود و آنچه را که شخصاً به رشته تحریر آورده است در حدّ اعلای نفاست و تحقیق قرار دارد و طالبان عرفان از طریق سیدالدین فرغانی و مؤیدالدین جندی به رموز افکار و عقاید ابن عربی و قونوی آشنا شدند و الحق این دو تلمیذ مخلص مکتب ابن عربی و قونوی در تحقیق میانی عرفانی و تقریر و تحریر مشکلات، مقام عظیمی را دارا هستند.

باید به این مهم توجه کامل داشت که در مسأله توحید و خصوصاً در بحث ولایت، بین اکابر از محققان شیعه و افاضل از عرفا اختلاف اساسی وجود ندارد و ارباب عرفان مطابق روایات مسلمّه و آمده از حضرت ختمی مقام و مطابق اصول و قواعدی که از کتاب و سنت به دست آورده‌اند، تصریح کرده‌اند که خلیفه و قائم مقام واقعی و امام حقیقی وارث علم نبوت در هر عصری یکی از افراد عترت است و تا قیام قیامت یکی از افراد عترت که دارای مقام عصمت می‌باشد علی سبیل تجدد الأمثال، متصدی مقام ختمیت ولایت است و در این عصر آن فرد کسی غیر از مهدی موعود علیه السلام نمی‌باشد. و مأخذ علم و معرفت او بهینه مأخذ علم ختمی نبوت می‌باشد^۱، و این بحث که ما در این مقدمه متعرض آن شده‌ایم، به تمام معنی موافق کلمات اهل بیت و ائمه اطهار علیهم السلام است.

می‌نماییم، ولی افسوس که هر کدام که می‌روند، کسی جای آن را نمی‌گیرد.

به درس اسفار استاد - قدّه - دو برادر (به قول مرحوم استاد: نورین تیرین)، آقای شیخ محمد رضا مهدوی کئی و آقای آقامهدی کئی، حاضر می‌شدند.

۱ - برای تفصیل این بحث و تفکر در اقوال محققان از عرفا، رجوع شود به مقدمه حقیر نگارنده بر شرح فرغانی بر تائیه ابن فارض.

بیان اقسام عطایای مترتّب بر طلب دعا

قال الشيخ في القصوص: «اعلم أنّ العطايا والمنح الظاهرة في الكون أيدي العباد و على غير أيديهم^۱ على قسمين: منها عطايا ذاتية و عطايا اسمائية و يتميز عند أهل الأذواق»، یعنی هبات و عطایای الهیّه نازل از مقام اطلاق بر دو قسمند: عطایای ذاتیه و هبات اسمائیه. این عطایا از جهت وصول به عید نیز بر دو قسمند. برخی از طریق تعلیم و تعلّم و وسائط اعمّ از معلّم و شیخ مرشد و ملائکه و وسائط غیبی به دست می‌آیند و بعضی از عطایا و مواهب از حقّ به طریق وجه خاصّ و قرب و ریدی و تولیه حاصل می‌شوند. در انتم معصومین مطابق مآثرات مسلمّه، الهام، قائم مقام وحی خاصّ انبیاء است و ما در فرق بین این دو در مقدمه مشارق الذّاری مفصّل بحث کرده‌ایم و بیان کردیم که علوم اولیاء محمّدین در مواردی از طریق ملائکه، که از مقامات و درجات باطن آنان می‌باشند حاصل می‌شود و در مواردی بلا واسطه از حقّ ملهمند و بالآخره مأخذ علم آنان همان مأخذ علم نبوت است، چون دارای ولایت مطلقه‌اند و در حقّ مهدی^{علیه السلام} علی مانقله المحقّق القنوی فی الفکوه فرمود: «إذا رأيت الرايات السود من أرض خراسان فأتوها ولو جثوا. فإنّ فيها خليفة الله المهدي، حيث أضاف خلافته إلى الله».

فرق است بین تجلّیات و هبات و منح اسمائیه و عطیات ذاتیه، و مهّدأ در عطای ذاتی، ذات حقّ و در عطای اسمائی منبع اسماء و صفات الهیّه است، اگرچه عطایای ذاتی نیز از راه اسماء و صفات حاصل می‌شوند، ولایتجلی الحقّ علی المظاهر من حیث ذاته و تجلّی او همیشه از وراء حجاب یا حجب واستار اسمائیه می‌باشد. و هذه العطايات والتجلّيات والأذواق والعلوم والأحوال والأخلاق متمیّزة عند أهلها. مراد از اهل ذوق اولیایی هستند که حکم

۱ - قوله: علی أيدي العباد، كالعلم الحاصل للأنبياء والأولياء من طريق خاتم الرسل سيّدنا محمد^{صلی الله علیه و آله} و خاتم الأولياء. أي المهدي^{علیه السلام} جه آن که خلافت و ولایت او خلافت مطلقه است، نه مقیّده. لذا علوم جميع انبياء مأخوذ از مقام باطن اوست، كما صرح الشيخ في هذا النصّ والمحقّق القنوی فی الفکوه. قوله: وعلی غیر أيديهم، كالعلم الحاصل لخاتم الرسل و خاتم الأولياء أي المهدي^{علیه السلام}. این گفته منافات با کلام اهل عرفان ندارد که خاتم الولاية المطلقه المحمّديّه را علي^{علیه السلام} دانسته‌اند، چون مراد از ولایت مطلقه ولایتی است که به حقّ منتسب باشد و این مقام به حضرات عترت بالوراثه اختصاص دارد.

تجلیات از مقام باطن و سرّ و روح و قلب آنان به مقام نفس و قوی نفس آنها منتزّل می‌باشد و آن را کائنات بالحقّ والعیان می‌یابند و در وجوه لایح و آشکار است «تعرف فی وجوههم نضرة النعم». آنان مظهر تجلیات ذاتیه حقّند، کالنبیّ و علیّ و من شاء الله من العرة. اما این که چرا حقّ از وراء حجب و استار یا حجاب اسمائی، علی تفاوت السطاهر، در مظاهر متجلی می‌باشد، و چرا تجلّی در احدیّت ذاتی محال است؟ دارای دلایلی است از طریق عقل و نقل و کشف.

قال^١ بعض الأكابر «روحي فداء» في شرحه على الدعاء المتعلق بالأسفار: «اعلم يا حبيبي وفقك الله لمعرفة أسمائه وصفاته وجعله من المتدبرين في أسرار آياته، إنّ الأسماء الحسنى الإلهية والصفات العليا الربوبية، حجب نورية للذات الأحديّة المستهلكة فيها جميع التعيّنات الأسمائية، المستجنّة في حضرتها كلّ التجليات الصفاتية. فإن غيب الهوية والذات الأحديّة لا يظهر إلّا في حجاب التعيّن الاسميّ، ولا يتجلّى في عالم إلّا في تقاب التجلّي الصفيّ - ولا اسم له ولا رسم له - بحسب هذه المرتبة، وأنّه لا تعيّن له ولا حدّ لحقيقته المقدّسة، والاسم والرسم حدّ و تعيّن، فلا اسم ولا رسم له، لا بحسب المفهوم والسيّة ولا بحسب الحقيقة والهويّة لاعلماً ولا عيّنأ. وليس وراءه شيء حتّى يكون اسمه ورسمه - سبحانه من تنزّه عن التّحديد الاسميّ وتقّدس عن التعيّن الرسميّ والعالم خیال في خیال وذاته المقدّسة حقيقة قائمة بنفسها ولا تنكشف الحقيقة بالخیال كما هو قول الأحرار من الرجال».

از آن جا که حقیقت حقّ، صرف وجود و وجود صرف غیر محدود و مبرّا و معرّا از کلیّة تعيّنات لازمه حدّ است و لو فی مرتبة من المراتب و حقیقت ذات او مطلق است از کائنه قیود، حتّى قید الاطلاق، و معنای اطلاق در او به معنای عدم قید است نه تقیّد به اطلاق، در هیچ مظهری نگنجد و به تمام هویت مدرک نشود و به تمام ذات مشهود نگردد - و إنّ السلاّ الأعلى تطبیونه كما أنتم تطبیونه -

لذا آن حقیقت، قبول اسم نمی‌نماید و هیچ اسمی کشف از ذات ننماید و کلیّة اسماء و صفات جاری بر زبان ارباب کشف و شهود و القاب و اوصاف موجوده در کتاب و سنت، حاکی از تعيّنات و تجلیات او می‌باشند؛ یعنی اسم یا وصف اویند به لحاظ تنزّل و قبول تعيّن

١ - و هو الأستاذ الأكبر في العلوم الثقلية وحيد عصرنا في المنابر الذوقية سيد الأساطين ورئيس الملّة والدين [الإمام الخميني] أدام الله تعالى حراسته.

در مشهدهی از مشاهد و مجلاتی از مجالی، اگرچه این تنزل و تعین در مرتبه و مشهد مقدم بر مظاهر و مشاهد خلقیه باشد.

حکما مانند شیخ الرئیس و اتباع او تصریح نموده‌اند که: ليس في قدرة البشر الوقوف على حقایق الأشياء ولوازمها و عوارضها؛ چه آن که وجود خارجی هر شیء به تمام ذات و هویت در قوه ادراکی به صورت شیخ ذهنی حاصل نشود و وجود خارجی به وجود ذهنی منقلب نگردد، مدرك از اشیاء و معلوم در ذهن و حاصل در عقل و خیال، صورت و ماهیت ذهنی اشیاء است مگر از طریق مشاهده حضوریه و ما در مقام جمع بین این دو قول، که در جایی گفته‌اند: «ما يعرف الله إلا الله» و در موضعی گفته‌اند: «العارف يعرف الله معرفة ذوق و شهود» بحث کرده‌ایم.

و علی ای حال، هر محکی اگرچه در مرتبه اعلی از وجود و شهود باشد از باب تعین و تقید لازمه استعداد و مراتب و احوال خاص هر شیء، ادراك و مشاهده نمی‌نماید جز آنچه را متعین و مقید است و لذا تجلیات وارده از جانب حق مطلق، اعم از تجلیات ذاتی و اسمائی و صفاتی از احکام قیود و تعینات معرا نمی‌باشند.

روایات متعدّد از اهل بیت از طریق روایت شیعه در مسغورات تابعان اهل عصمت موجود است که دلالت تام دارند بر این که حقیقت حق دارای اسم نمی‌باشد و اسماء الهیه همه حکایت از ذات متنزل در کسوت تعینات اسمی و صفتی می‌نمایند، باید به این مهم توجه داشت که حق تعالی نیز خود از اسمی که موضوع له آن اسم، صریح ذات باشد توسط انبیاء خبر نداده است، چه آن که هر حقیقت متنزل از غیب وجود و هر وصف و اسم مأثور از حق بدون قبول تقید^۱ و تعین اگرچه از طریق وجه خاص باشد، از قبول تعدید و تقیید مغفّری

۱ - محقق قنوی در این مقام گوید: هب أنه يستحيل أن نضع لذات الحق اسماً علماً مطابقاً كما ذكرت، ولكن لم لا يجوز أن يسمي الحق نفسه باسم يدل على ذاته بالمطابقة، ثم عرفنا بذلك فنعرف ذلك الاسم و حكمه بتعريفه، و يكون هو المسمي نفسه على ما يطبقها، لان «...» چه آن که حق به ذات خود محیط و حاضر لنفسه بنفسه و يجوز أن يخبر عن نفسه باسم مطابق للذات ليكون علماً للذات.

محقق قنوی دو جواب از این اشکال داده است: یکی آن که اگر چنین چیزی واقع شده بود باید به آن عالم می‌شدیم و به دلیل استقرار، چنین اسمی وجود ندارد و اگر داشت اعلم الخلاق از آن خبر می‌داد «و مثل هذا من أهم ما يخبر به و أعزّه و أنفعه، سيما ما يرجع إلى الالتجاء إلى الله ... فهذا ما يستروح منه، أن

ندارد.

جواب حقّ آن است که شیخ کبیر قونوی رضی الله عنه در تفسیر حمد فرموده است و ما به آن اشاره نمودیم که: «ما كان لبشر أن يكلمه الله إلا وحياً أو من وراء حجاب». «فإن أقلّ ما يتوقّف عليه الخطاب حجاب واحد و هو نسبة المخاطبة الحاصلة بين المخاطب والمخاطب و الخطاب من احكام التجلّي و لوازمه، والتجلّي لا يكون إلا في مظهر».

قال بعض الأعظم أدام الله تعالى ظلّ وجوده الشريف: «فإن أثرت على اطلاق الاسم في بعض الأحيان على هذه المرتبة التي هي في عماء و غيب كما هو أحد الاحتمالات في الاسم المستأثر ... فهو من باب أن الذات علامة للذات» فإذا تدبّرت فيما حقّقناه ظهر أنه لا اسم لذاته المقدّسة الأحدىة، و جميع اسماء و اوصاف وضع شده اند از برای ذات باعتبار تجلّي صفاتی واسمائی در مرتبة واحدیت.

شیخ اکبر بعد از تقسیم عطایا و منح الهیّه به اسمائیه و ذاتیه فرموده است:

«كما أن منها ما يكون عن سؤال معيّن و عن سؤال غير معيّن، و منها ما لا يكون عن سؤال، سواء كانت الأعطية ذاتية أو اسمائية. فالعین کمن يقول: يارب أعطني كذا، فيمعين أمراً لا يخطر له سواء، و غيرالعین کمن يقول، يارب أعطني ما تعلم فيه مصلحتي، من غير تعيين لكلّ جزء من ذاتي لطيف و كثيف - ذاتي من لطيف و كثيف، خ ل ...».

در مبحث قبل، بعد از تقسیم عطایا به ذاتی و اسمائی گفتیم که تجلّي ذاتی منتشراً از ذات

السؤال من الحقّ بأمر أسمائه وأحقّها نسبة إليه، أنفع للسالك و أكد في أسباب الإجابة ونيل المراد، وأحقّ الأسماء نسبة إليه ما كملت دلالاته عليه و توحد معناه دون مشاركة في المفهوم منه ...»

جواب آن که حقیقت امر مفاض از غیب ذات و نازل بر مظهر و قابل یا مخاطب قهراً خالی از تشکیّد نمی شود و آن رسول الله قال: اللهمّ إني أسألك بكلّ اسم سمّيت به نفسك، أو أنزلته في كتابك أو علمته أحداً من عبادك، أو استأثرت في علم غيبك» و شك نیست که اسم مستأثر در تجلّي احدی مستور است و به مقام تفصیل اسماء نازل نمی شود و عدم ظهور هذا الاسم، أي الاسم الدالّ على الذات بالمطابقة والوضع، ليس أمراً متعذراً، و أنّ جميع الأسماء الكلّية والجزئية باختيار الباطن متعدّد مع الذات ولكن لا بعنوان الاسمية و إذا تنزّلت تظهر بصور الأسماء والمفهوم للاسمية هو الظهور ولا ظهور إلا للذات و هذا دليل عقلي قاطع على ما مرّت بیان و تقریر و سيجيء تفصيل الكلام عند تعرّضنا لتقرير بعض فقرات الدعاء الواردة من لسان سيّد الأحرار صاحب مقام احدىّ الجمع و له ^{عليه} في كلّ مرتبة من المراتب الوجودية لسان و دعاء و «إنّ الشفاء في تربته واجابة الدعاء تحت قبته».

است بدون اعتبار صفتی از صفات و در تجلی اسمائی، مبدأ صفتی از صفات است ولی من حیث تعینها و امتیازها عن الذات. لذا تجلی ذاتی یعنی عطایای ذاتی دائماً اُحدی الوصف و وحدانی النعت و اُحدی النفع می باشد. آیه شریفه «وَمَا أَمْرُنَا إِلَّا وَاحِدَةٌ» اشارت به این تجلی دارد، و فیض اقدس و وجود مفاض بر حقایق کلمه خارجی و فیض ساری در اشخاص و افراد طایع از مراتب عطایای ذاتیه اند.

مصدر عطایای ذاتی اسم رحمان و الله و ربّ، و مبدأ عطایای اسمائیه، اسم رحیم و منتقم و غیر این دو از اسماء مختص به مظهر یا مرتبه متعین و متمیز از مظهر و مرتبه دیگر می باشد.

عطایا و منح ذاتی یا اسمائی گاهی مسبوق به سؤال سائل و طلب طالباند و گاهی بدون سؤال لفظی از غیب وجود ظاهر می شوند و نیز بعضی از این عطایا از سؤال معین و برخی از سؤال غیر معین متحقق می شوند.

همانطوری که از ناحیه مبدأ فیاض عطایا به القامی منقسم شده اند از ناحیه مظهر قابل نیز عطایا متعدّدند؛ مثلاً بنده طالب مطیع گاهی از مبدأ فیض طلب علم و یقین در حقایق و معارف خاصه می نماید و گاهی می گوید: خداوند، آنچه که به مصلحت من منجر می شود به من عطا نما، فَإِنَّكَ أَعْلَمُ بِحَالِي وَمَا فِيهِ صَلَاحِي، من غیر تعیین... اعمّ از عطایایی که از مختصات بدن و قوای آن و یا منح و هباتی که کمال لطائف روحانی و به مصلحت جهات غیبی انسان از مقام سرّ و روح و قلب و عقل می باشد و سبب کمال باطن و جهات باقی و دائم وجود انسان می شود.

و قوله: «كُلَّ جُزْءٍ ذَاتِي مِنْ لَطِيفٍ وَكَثِيفٍ...» من بیانه. و محتمل است مراد از أعطني ما تعلم فيه مصلحتی لكلّ جزء ذاتی من لطیف؛ علوم و معارف و حکم و اخلاق و امور نافع و کمال مربوط به قوای روحانی باشد و از «کثیف»، مال و منال و ریاست و اولاد و دیگر امور راجع به نشأت دنیای انسان را قصد نموده باشد. شیخ محقق جندی در تفسیر «للكلّ جزء من ذاتی...» گفته است؛ یعنی: ما یناسبه و ینالنه.

بیان اقسام سائل

قال الشيخ الأكبر: «والسائلون صنفان: صنف بعثه على السؤال، الاستعمال الطبيعي. - فإنّ

الإنسان خُلِقَ عَجُولاً - والصنف الآخر بعثه على السؤال لما علم أنَّ ثمة أموراً عند الله، قد سبق العلم بأنها لاتنال إلا بعد السؤال، فقلَّ ما يسأله يكون من هذا القبيل، فسؤاله احتياط لما هو الأمر عليه من الإمكان، وهو لا يعلم ما في علم الله، ولا ما يعطيه استعدادة في القبول، لأنه من أغصن المعلومات، الوقوف في كلِّ زمان فرد، على استعداد الشخص في ذلك الزمان....».

سائلان عطايای ذاتیه و اسمائیه مذکور در مبحث گذشته که مستدعیات خود را بسلامان مقال طلب نمایند اعم از آن که سؤال آنان معین باشد و یا غیرمعین ولی طلب نمایند مسؤول خود را و طالب اجابت باشند نه آن که سؤال و دعای آنان جهت امتثال امر مولی باشد، بر دو قسمند:

جمعی را استعجال طبیعی و فطری که لازمة نشأت طبع انسان است، به سؤال وامی دارد و از این رو طالب عطایا و منح حَقْد و مطلوب و کمال را قبل از وقت خاص آن کمال، طلب می کنند؛ چه این که این قبیل از طالبان به اسرار قضا و قدر و عین و ذات و استعداد و لوازم عین ثابت خود علم ندارند.

صنف دیگر از مردم از باب آن که اجمالاً می دانند که حقّ مبدأ قیّاض است و هیچ طالب مستعدی را محروم نمی کند، و نیز می دانند که عطایای موجود در خزائن غیب بدون سؤال و طلب و دعا و تضرّع شامل مظاهر مستعدّه نمی شود و چه بسا آنچه را که آنها طلب می نمایند از جمله عطایا و مواهبی باشد که با همین سؤالات خاصه شامل حال آنان خواهد شد. همین موضوع که مطلوب آنان چه بسا از جمله امور مشروط به دعا باشد باعث آنان بر سؤال می شود؛ بنابراین «فسؤاله احتیاط»، چه آن که در این قبیل از موارد، سائل از طریق اتصال به عالم اعیان ثابت و اطلاع از سرّ قدر و مشاهده عین خود و لوازم و استعداد آن، بما فی علم الله و ما یعطیه استعداده فی القبول، علم ندارد، چون وقوف به اسرار قضا و قدر و احاطه بما فی علم الحقّ و العلم بما یعطیه استعداده الجزئی و اطلاع از حضرت واحدیت اختصاص به کتل افراد دارد و احاطه تفصیلی و حضور تامّ و اتصال تمام به مقام واحدیت اختصاص دارد به حضرت ختمی مرتبت و خاتم ولایت محدّثه کلمی علیّه و من شاء الله من العتره.

فِي أَنْ لِلدَّعَاءِ وَالطَّلَبِ بَاعِثًا

بترتیر آخر: باعث بر طلب و سؤال یا استعجال طبیعی است و یا استعداد حالی یا احتیاط.

با وجود علم اجمالی بر این که برخی از عطایای الهیه به حسب تقدیر الهی در صورت استدعاء و دعا مسلماً شامل حال مستعدان می‌شود. چه بسا همین سائل که چنین تصویری را در ذهن خود دارد، از جمله کسانی باشد که در صورت سؤال، مشمول عطایای الهی واقع شود. در صورتی که سبب دعا استعجال طبیعی باشد، یا استعداد حالی نیز موجود است و بین استعداد حالی و استعجال طبیعی توافق وجودی است؛ در این صورت، مسؤول واقع و دعا مستجاب خواهد شد و در صورت عدم توافق، مسؤول واقع نمی‌شود، مگر آن که وقت آن فرا رسد.

اگر باعث و موجب سؤال، استعداد حالی باشد، فَإِنَّ الْمَسْئُولَ يَقَعُ وَيَسْأَلُ سِوَاهُ تَلَفُظٍ بِالسُّؤَالِ أَوَّلًا، چون در سؤال ناشی از أَلْسَنَةُ استعدادات اجابت محقق خواهد شد.

در سؤال و طلب بر سبیل احتیاطی علی ما فُضِّلْنَا، در صورتی که استعداد تام و لسان استعداد موافق لسان احتیاط باشد، عین مسؤول واقع خواهد شد و در صورت عدم توافق لسان استعداد با لسان مقال بر سبیل احتیاط، قِيلَ لِي اللَّهُ لَه فِي حَالِ السُّؤَالِ وَ يَتَأَخَّرُ الْإِجَابَةُ فِي عَيْنِ الْمَسْئُولِ. در این فرض، سائل علم بما فی التقدیر الحق و الاستعداد ندارد؛ لکن امکان اجابت موجود است و در صورت تقارن استعداد باسؤال، مسؤول بدون تأخیر واقع می‌شود و امکان در واقع تحقق ندارد، چه آن که هر ممکن با تحقق اسباب و علل واجب و بدون آن، عدم آن ضروری است و واجب است و امکان به لحاظ علم داعی و ناشی از عدم علم به وقوع و عدم وقوع عطایا و هبات الهیه می‌باشد.

علم و وقوف کامل بر استعداد شخصی در هر آن و زمان و در هر مرتبه و احوال اختصاص به کُتَل و اوحدهی از افراد دارد، و در وسع هر شخص، اگرچه از سلاک و اهل مراقبه باشد، احاطه بر استعداد در هر آن و زمان و استدعاء آنچه را که مستعد از برای قبول آن است در حال، نمی‌باشد.

کسانی که مطالب و مسؤولات آنان عطایای الهیه است و سائلانی که هبات و منح رتبه را طالبند، اعم از این که طالبان عطایای ذاتیه و اسمائیه باشند و یا سؤالات آنها معین باشد یا غیرمعین. یا به مقدرات و معلومات و اعیان و لوازم و استعدادات اعیان عالمند و می‌دانند که مسؤول آنان به حسب تقدیر در علم ازلی، واقع می‌شود و یا صورت وقوع پیدا نمی‌نماید، ولکن یجب أن يعلم که سؤال علی أی حال، دلالت نماید بر تحقق استعداد در سائل و همین

استعداد موجب و باعث سؤال است که در صورت اقتران حال به استعداد، موجب اجابت و در صورت عدم اقتران در اجابت تأخیر واقع می‌شود. و لذا قال الشيخ الأكبر:

«فغاية أهل الحضور الذين لا يعلمون مثل هذا، أن يعلموه في الزمان - ولولا ما أعطاه الاستعداد السؤال ما سأل - الذي يكونون فيه، فإنهم بحضورهم (- لحضورهم - خ ل) يعلمون ما أعطاهم الحق في ذلك الزمان، وأنهم ما قبلوه إلا بالاستعداد؛ وهم صنفان: صنف يعلمون من قبولهم استعدادهم، و صنف يعلمون من استعدادهم ما يقبلونه، هذا أتم ما يكون في معرفة الاستعداد في هذا الصنف».

در برخی نسخ «فغاية أهل الحضور و ... الخ» ضبط شده است و در نسخه‌ای «فعامة أهل الحضور...» ولی «فغاية أهل الحضور...» به نظر صحیح می‌آید.

باید توجه داشت که اهل حضور و مراقبه بر دو قسمند: صنفی از ارباب حضور به عین ثابت و وجود ذری خود به تفصیل، عالم نیستند، ولی اجمالاً به احوال و واردات علم دارند. دسته دیگر از نواحی حضور و مراقبت تام، عوالم غیب و حضرات عالیه برای آنها مکشوف است و به استعدادات و خصوصیات و قابلیت‌های اصلیه و ازلیه خود به نحو اجمال عالمند و از ناحیه تعین حال به اقتران السنة استعدادات خود به حضور و سؤال در حال عالمند و مسؤولات آنان واقع و ادعیه آنان مستجاب می‌شود در حال یا بعد از تأخر و کشف این صنف از اهل حضور تام‌تر است از صنف اول و نتیجه یا غایت مراقبه و حضور هردو دسته از اهل حضور این است که در هر آن از زمان به احوال خود و عطایا و تجلیات وارده از حق از علوم و احوال عالمند و می‌دانند که آنچه بر آنها نازل می‌شود از ناحیه استعدادات حاصل در آنان می‌باشد؛ یعنی منشأ قبول واردات استعدادات فطری آنان است. قوله: «صنف يعلمون من قبولهم استعدادهم»؛ أي نظير الذين يستدلون من الأثر على المؤثر، والقسم الثاني كأنهم يستدلون من المؤثر على الأثر، و هذا علّة أتمّة كشفهم.

قال الشيخ الأكبر:

«و من هذا الصنف من يسأل لا للاستعمال، ولا للإمكان، وإنما يسأل امتثالاً لأمر الله من قوله: ادعوني أستجب لكم، فهو العبد المحض. و ليس لهذا الداعي همة متعلّقة فيما يسأل فيه منه - خ ل - من معین أو غیر معین، وإنما هتته في امتثال أوامر سيّده، وإذا اقتضى الحال السؤال يسأل عبودية، و إذا اقتضى التفويض و السكوت، سكت. فقد ابتلي أيوب - عليه السلام - و

غیره وما سألو ارفع ما اهتلاهم الله به، ثم اقتضى لهم الحال في زمان آخر أن يسألوا رفع ذلك، فرفعه الله عنهم».

قوله ﷺ: «و من هذا الصنف»؛ یعنی کسانی که در حال سؤال به نحوه استعداد عین ثابت خود و کیفیت تقدیر و نحوه تعلق علم حق به استعداد و عین خود، علم ندارند، لذا باعث بر سؤال در این جماعت، فقط اطاعت محض از اوامر الهیه می باشد.

این جماعت اهل صدق و صفا و داخل در زمره صدیقین می باشند که لایسألون إذا سألوا معیناً أو غیر معین و منشأ سؤال آنان استعجال طبیعی یا احتیاط نمی باشد، (چه آن که گفتیم در جماعتی باعث سؤال آن است که می دانند از جمله عطاها و منح إلهی شامل حال مستعدان نمی شود مگر از طریق دعا و لذا حق را می خوانند به رجاء آن که سؤال آنان از این قبیل باشد) بلکه همت آنان و باعث آنان بر دعا فقط اجابت امر حق می باشد، مگر آن که مراد حق اجابت ادعیه آنان از راه سؤال باشد که در واقع آنها عیدالله و مطیع اوامر مولی و سرید صرف اراده حقند؛ خدا را می خوانند، چون امر نموده است که او را بخوانند. اگر دعای آنان مستجاب شد شاکرند و اگر مستجاب نشد می دانند که خداوند دعای آنان را طالب بوده است. در صورت حصول اجابت در حال استجاب به استعداد خود عالم می شوند، چون می دانند بدون لسان استعداد اجابت متحقق نمی شود و در صورت عدم اجابت می دانند لسان استعداد آنان از باب عدم استعداد حالی خاموش بوده، لذا سؤال را به وقت دیگر موکول می کنند.

کسانی که فقط نظر و همتشان امتثال اوامر حق است، از مطالب و مسائل دنیویّه و اخرویّه اعراض دارند و به غیر حق در مقام وحدت و کثرت نظر ندارند و در صورتی که حال اقتضای سؤال به لسان مقال نماید، به محض عبودیت سؤال نمایند و در صورتی که حال مقتضی تفویض باشد، سکوت کنند.

لذا برخی از ارباب کمال و اصحاب ولایت در مقام ابتلاء به أشدّ مصائب دم نزدند و دست به دعا بلند نمودند، چون حسب استعداد حالی فهمیدند که ابتلاء به مصائب، تمحییص و تکمیل و «رضوان من الله» می باشد. ناچار صبر نمودند و امور خود را به حق تفویض کردند، علماً منهم، به این که حکم حضرت قهر و جلال حق دائمی نمی باشد و آثار قهر عرضی مقهور حکم اسماء منشأ لطف و رحمت ذاتی خواهد شد.

کمال از اولیاء محبتدین واسطه علم به مقام احدیت و تأثیر اسماء الهیه در اعیان و نحوه

مناسبت بين اسماء اولاً، و بين اسماء و اعيان، ثانياً. به اسرار قدر و قضا مطلعند، لسان مقال آنها با ديگر ألسنة آنان متحد و لايسألون إلا ما أراد الله لهم. مقام و مرتبة آنان فوق مقام كسانی است كه لايعلمون استعدادهم في كل زمان و يعلمون استعدادهم في زمان حضورهم بما أعطاهم الحق من الأحوال.

كسی كه عين ثابت او مظهر اسم جامع إلهی است، كعين نبيّنا محمد^۱ و خاتم الأولياء عليّ بن أبي طالب و فرزندان او حسن و حسين و زين العابدين عليهم السلام و ديگر اقطاب بعد از او كه خاتم آخر، ختم ولایت كليّه الامام المهدي موعود عليه السلام، است به جميع اعيان از ناحية عين خود كه جميع اعيان از فروع و جزئيات عين آنان است عالمند و شيخ اكبر در همين فصّ متعرض احوال آنان شده است.

و المطلعون على سرائر القدر إذا علموا وصول أوان انفصال الضراء و البأساء و حصول زمان اتصال الرخاء و السراء، دعوا الله فرقع عنهم الضرّ و بذل لهم العسر باليسر.

عطای الهیّه ازلی و سؤال ساللان نیز دائمی است

نزد محققان از ارباب عرفان على ماهوالمأثور من اثبتنا و ساداتنا، عطایا و منح حقّ ذاتی و فیض او دائمی است. ولكن همان طوری كه حد مطلق بدون اضافه به اسرى غيرواقع است، عطایای الهیّه نیز بدون سؤال غيرواقع بلکه غيرمعتول است و در صورت عدم سؤال لفظی، وقوع عطا و هیة إلهی دلیل تامّ است بر تحققّ سؤال یکی از ألسنه؛ سؤال ذاتی و استعدادی و سؤال بحسب لسان المرتبة و سؤال بلسان حال، و اما سؤال ذاتی، أن الذوات في ذاتياتها سائلة من الله و قابلة منه، چه آن كه هر مكئی به حسب وجود متقوم حقّ و باقی به اوست و بعد از افاضه ذوات از مبدأ فیاض اشياء در كمال ذات و قبول فیض از مبدأ فیاض لسان استعداد حقّ را می خوانند، فكأنّ الذي يتكامل أهليّته و قابليّته لحصول أمر من الله و فیض، فإن ذلك لا يتأخر أصلاً.

۱- این نظریه اختصاص به خواصّ از محققان شیعه ندارد، بلکه جمیع اهل عرفان لاسيّما الشيخ الأكبر و تلميذه و تلاميذه كالشيخ الفرغاني والشيخ الجندي و غيرهم من الأكابر قالوا: أن الإمامة والخلافة والولاية الكلية بعد غروب شمس النبوة مختصة بمن صحتّ نسبتة إلى رسول الله صورة و معنى.

سؤال بحسب المرتبة كالنبوة تسأل من الله بما به وفيه قيامها و قوامها من النبي الذي بوجوده دوامها. سؤال بلسان الحال كالجائع والعطشان يطلب بهجوعه وعطشه الشبع والري. اما در صورتی که سؤال به حسب لفظ نباشد و اجابت واقع شود و صلات و هبات الهیة و رحمت و برکت او به عید واصل و شامل حال وی گردد، ناچار آلسنة دیگر، طلب هیات و منح و رحمت و برکت نموده‌اند و چون لسان استعداد مستور و غیر آشکار بلکه طلب و سؤال بحسب خفی‌ترین طلبیات و سؤالات است، صاحب استعداد از آن آگاهی ندارد - والاستعداد أخفی سؤال لایشعر به صاحبه لشدة خفائه و غموضه -
أنصح ألسنة لسان حال است که:

و فی النفس حاجات و فیک فطانة سکوتی بیان عندکم و خطاب اسماء الهیة به لسان استعداد طالب ظهورند و اعیان مستور در باطن اسماء، در نتیجه این ظهور به مقام ثبوت و ظهور علی در جلایاب قوایل ظاهر می‌شوند و به لسان استعداد طالب ظهور خارجی‌اند، ولی به لسان قابلی.

آن یکی جودش گدا آرد پدید و آن دگر بخشد گدایان را مزید شعور و علم به لسان استعداد اختصاصی به کمال افراد دارد که از طریق فناء در حق و بقاء به او و نیل به مقام فناء عن الغنائین به سر اعیان و قدر واقفند. احاطة کامل به جمیع مراتب و مقامات شأن کسی است که به مقام مظهریت تجلیات ذاتیه حق نائل آمده و بعد از نیل به مقام قاب قوسین سیر او در مراتب کمال متوقف نشده و ذات او محل کمال استجلاء ذاتی احدی و مظهر تام مقام جمعی جمیع اسماء ظاهره و باطنه باشد و قلب پاک و منور او از تناکح و امتزاج بین اسماء اولیة و مفاتیح غیب ثابت در تجلی اول و اسماء کلیة متعین در تجلی ثانی و از تأثیر ذاتیات در صفاتیات و اصلیات در فرعیات متوکل شود و به مقام احدیت جمعی که مقام «أو ادنی» نام دارد، نائل گردد. سهم صاحب این مقام، از فتوح الهیة «فتح مطلق» و از مراتب و درجات «مرتبة اکملیت و تمحّص و تشکیک» و از بطون قرآنیة «بطن هفتم» و از لطائف انسانیة «لطیفه هفتم؛ مرتبة حفی و أخفی» می‌باشد. از آن جا که مقام واحدیت و مرتبة تفصیلی اسم اعظم ظهور و تجلی تفصیلی این حقیقت کلیة است به اسرار وجود و کیفیت تعینات اعیان و اقتضاءات اعیان و خواص اسماء متجلی در اعیان واقف و به کلیة مراتب و درجات احاطه دارد و کلیة انبیاء و اولیاء تعینات ذات و صفات عین ثابت او و به اعتباری

کلیه اسماء و اعیان از جزئیات و ابعاد و اجزاء و فروعات او می‌باشند، واسطه ظهور فیض حق است من الازل إلى الأبد، به اسرار مبدء و معاد و تعینات و اقتضاءات و ألسنه و استمدادات و عطایا و منح اسمائیه متجلی در مظاهر عالم واقع است، «فهذا هو أعلى عالم - بالله، لأنه يعرف المراتب و المقامات و يعطي كل ذي مقام و حق، حقه و مقامه - و ليس هذا العلم إلا لخاتم الرسل و خاتم الأولياء»، چه آن که احاطه به مراتب و مقامات کلیه و جزئیه و تمیز بین مقامات اختصاص دارد به صاحب اسم اعظم - أولاً و آخراً و ظاهراً و باطناً - خاتم رسل منشأ ظهور و تعیین جمیع رسل و خاتم اولیاء مبدء ظهور کلیه اولیاء و انبیاء از جهت جنبه ولایت آنان می‌باشد - حتى أن الرسل أيضاً لا يرون الحق إلا من مشكاته و مقامه -

مراد از خاتم اولیاء در کلمات ابن عربی: سیدنا عیسی علیه السلام نمی‌باشد، چه آن که عیسی نائل به مقام او ادنی و مظهریت تجلی ذاتی و مظهر کلیه اسماء جزئیه و کلیه نمی‌باشد و مأخذ معارف اگر همان مأخذ معارف و علوم حضرت ختمی بود، هر آینه به مقام ختم نبوت نائل می‌شد.

مقام عیسی از باب غلبه روحانیت در او، مرتبه عقل اول است و او قبل از ظهور ختم نبوت، رسالت خود را انجام داد و به حسب قواعد مقام باطن رسالت که ولایت باشد در او به مقام و مرتبه خاص رسید، و به وجود حضرت ختمی نبوت رو به اشتداد نهاد تا به مقام و مرتبه ختم ولایت و نبوت و مرتبه اکملیت رسید. حق در حق عیسی فرمود: «إني متوكل و راقعك إلى السماء» توکی همان موت است و مراد از سماء، آسمان پرزخی خاص مقام عیسی علیه السلام می‌باشد و اگر به فرض محال، روایات راجع به عیسی و نزول در آخر زمان متواتر و قطعی باشد، باید حمل بر ظهور و تجلی پرزخی شود، نظیر ظهور و رجعت ائمه علیهم السلام و گرنه بعد از موت، رجعت در عالم ماده و دنیا از محالات است^۱ و این که عاتقه ظهور عیسی را در مقام بحث از ظهور مهدی موعود علیه السلام مرتب پیش می‌کشند، از این باب است که مطابق سنت سهته خود، همیشه در مقابل ائمه یکی را می‌تراشند.

این که برخی از عرفاء عاتقه و شارحان فصوص، علی علیه السلام را ختم اولیاء دانسته‌اند و برخی مهدی موعود «ارواحنا له الفداء» را ختم اولیاء دانسته‌اند، بین فرموده آنها تناقض

۱ - این سخن قابل نقد است، ضمن این که مبنای آن، مجمع علیه نیست (مصحح).

وجود ندارد، چون ختم اولیاء در عصر ما مهدی و بعد از غروب شمس رسالت، آدم الأولیاء علی‌السلام است و عرفا در این مسأله از شیعه متأثر نیستند «کما تَوْهَّنَهُ بعض من لاختبره له». چون معاصران ما از دانشمندان عامه در این قبیل از موارد، فوراً صحبت از تأثر از شیعه به میان می‌آورند، در حالی که منشأ قول آنها اخبار مسلم وارد از طرق خود هائمه است و لاغیر. نگارنده در مقدمه مشارق الدراری، شرح فارسی فرغانی بر تائیه ابن فارض مفصل در این مقام بحث کرده‌ام و در این جا به طور اختصار گویم جمیع عطایا و منح الهیه و کلیه حکم و معارف و احکام ربّانیه به توسط من له الاسم الأعظم ظاهر می‌شوند و لذا قال الشیخ الکبیر «و ما یراه أحد من الأنبیاء و الرسل الا من مشکاة الرسول الغاتم. و لا یراه أحد من الأولیاء. إلا من مشکاة خاتم الأولیاء».

مراد از خاتم اولیاء خاتم ولایت محمدیه است که بعد از انقطاع نبوت تشریعی، قائم مقام ولایت نبی خاتم محسوب می‌شود و شناسایی کسی که خاتم ولایت محمدیه و دارای ولایت مطلقه کلیه باشد غیر از طریق نبوت و وحی میسر نمی‌شود و به وجود چنین قطبی که دارای ختمیت مطلقه است و هیچ دوره‌ای از زمان عالم از وجود او خالی نیست، باید در کتاب و سنت لا اقل اشارت رفته باشد «فإنّ الرّسالة و النبوّة تسقطان و الولاية لا تنقطع أبداً، فالمرسلون من کونهم أولیاء لا یرون ما ذکرنا إلا من مشکاة خاتم الأولیاء، فکیف من دونهم من الأولیاء...»

چنین شخصی باید از حضرت ختمی مرتبت در رتبه تعیین مؤخر و بر کلیه انبیاء و اولیاء مقدم باشد، و هذا متّصّرّح به الشیخ فی الفتوحات^۱ و قد نقله الشارح المحقّق للمفتاح بقوله:

۱- رجوع شود به باب سادس از جزء اول فتوحات طبع بولاقی سنه ۱۲۹۶ ه.ق، ص ۱۳۱، ۱۳۲. در نسخ خطی فتوحات (نسخه‌های متعدد در بلاد عامه) نوشته شده است «و أمّا ختم الولاية المحمدية لرجل من العرب من أکرها أصلاً و بدءاً، إلى قوله: أي و أمّا ختم الولاية المحمدية الذي لا يوجد بعده ولي على قلب محمد ﷺ فهو رجل من العرب». فی الباب الرابع و العشرون من الفتوحات: ولا الولاية المحمدية المخصوصة بهذا الشرع المنزل على محمد، ختم خاص هو المهدی و هو فی الرتبة فوق عیسی. در نسخه چاپی «فوق» را به «دون عیسی» تبدیل کرده‌اند و کلمه «لأنّه النبی» را به آن ملحق کرده‌اند، در حالی که این معنا نزد عرفا مسلم است که صرف نبوت و رسالت دلیل افضلیت نمی‌شود، چون شیخ تصریح کرد که حضرت علی‌السلام، اقرب الناس به محمد و سرّ انبیاست و معنی کلام آن است که انبیاء صورت و مظهر و علی، باطن و معنی و متجلی در صورت و مظاهر انبیاست.

«فلما أراد الله وجود العالم وهداه على حد ما علمه بعلمه بنفسه انفعَلَ من تلك الإرادة ... ثم إنه تجلّى بنوره إلى ذلك الهباء، فقبل منه كلّ شيء بحسبه، فلم يكن أقرب إليه قبولاً في ذلك الهباء إلا حقيقة محمّد، فكان مبتدأ العالم بأسره ... وأقرب الناس إليه عليّ بن أبي طالب إمام العالم و سرّ الأنبياء أجمعين». این که شیخ فرمود «سرّ الأنبياء أجمعين» برای این که شامل عیسی نیز بشود و معلوم شود که خاتم اولیاء، یعنی من کان ختمه علی قلب محمّد، که از آن در عین آن که مطلق و محیط بر جمیع ولایات و ساری در کلّه مظاهر و سراتب است، به خاتم ولایت خاصّه یا مقّهده محدّیه نیز تعبیر کرده‌اند، در مقابل ولایت عاقه عیسویّه که ختمیت آن لم تكن علی قلب محمّد، و همین امور و غیر اینها قیصری و برخی دیگر از شارحان را به اشتباه و احیاناً در مخمصه انداخته است.

اما این که چه کسی بعد از حضرت رسالت پناه محمّدين عبدالله امام و قائم مقام اوست، شیخ عارف بارع مؤید الدّین جندی در شرح خطبه فصوص در بیان معنی «آل» در شرح کلام شیخ: «محمّد و آله» گوید: «و أمّا الّآل، فعباره عن الأقارب الذّین تؤوّل إليهم أمورهم و موارثهم العلمیة و المقامیة و الحالیة، و هم علی أقسام کلیة أربعة: ... و منهم من هو آله في الصّورة و المعنی تماماً، و هو الخلیفة و الإمام القائم مقامه حقیقة».

این که فرمود «حقیقة»، چون خلفاء رسول الله، ابوبکر و عمر و عثمان، دارای خلافت ظاهری بودند، در حالی که علی علیه السلام در بین امت حاضر و در حقیقت خلیفه واقعی بود و دیگران جای او را غصب نمودند، لصلحة، أو لأمر آخر. ثم قال الشيخ الشارح: «و منهم من یکون آله في الصّورة دون المعنی، بأن صحت نسبته إلیه علیهم السلام من حیث الطینة العنصریة، و لكنهم اشتغلوا عن الوارثة المعنویة و الروحانیة العلمیة الكشفیة الشهودیة و ... و عن الإقبال إلی الله بحطام الدنیا.

و منهم من یکون له حظٌ يسیر في السّنی و الخلق، و هو من السادات و الشرفاء، و الکلّ آل، إلی أن قال: و إذا انضاف بهذه القراة الدینیة، قرابة طینته الطیبة الطاهرة کالمهدی علیه السلام و الأئمة الکاملین الطّینین الطّاهرین، فذلک أجمل و أكمل و أفضل».

شیخ عارف قیصری نیز در شرح خطبه فصوص به همین معنی تصریح کرده است. شیخ عارف محقّق جندی در شرح عبارات شیخ اکبر «حتی أن الرسل لا یرونه متی رأوه إلاّ

من مشکاة خاتم الأولیاء». بعد از تقریر و تحقیق اطوار ولایت و ظهور حق به اسم الولی در مظاهر انبیاء و اولیاء گوید: «... ثم کمل الأمر فی مرتبة اُحدیة جمع جمیع الأسماء و اللّوات فی مقام الفردیة الکمائیة البرزخیة بمحمد ﷺ ثم ابتدأت بالصور الکمائیة الأُحدیة الجمعیة فی مرتبة الباطن و الولاية بآدم الأولیاء. و هو أول ولی مفرد فی الولاية المورثة عن النبوة الختمیة المحمدیة. و هو علی بن أبی طالب علیّه السلام». ولایت بعد از علی علیّه السلام در دیگر افراد عترت دور می‌زند تا برسد به مقام ختم ولایت خاصه محمدیه و خلوص زمان از ولی کامل صاحب ولایت مطلقه. که همان ولایت خاصه محمدیه، یعنی ولایتی که «کان علی قلب محمد» جائز نیست، لکنه قال علیه السلام: «إني تارك فيکم الثقلین، کتاب الله و عترتي، لن یفترقا حتّی یردا علیّ الحوض»، یعنی بر سبیل تجدّد افراد، یکی از افراد عترت إلى يوم القيامة، به حسب حقیقت و معنی، امام و قائم مقام و خلیفه واقعی حضرت ختمی مرتبت می‌باشد.

در اطراف کلمات دعا ذکر مطالبی مهم، لازم و مناسب است که إن شاء الله به تحریر آن مطالب مبادرت خواهد شد.

در فقرات دعای عرفه نکته‌های دقیقی وجود دارد که باید به طریقه ارباب عرفان مورد تحقیق و بحث قرار بگیرد. ارباب حکمت نظری از درک کثیری از حقایق مستور در ادعیه مأثوره از اهل بیت و اقطاب وجود محرومند.

سید جلال‌الدین آشتیانی

دهم رجب سنة ۱۳۹۸ هـ^۱

۱- این مقدمه عیناً از «نشریه دانشکده الهیات و معارف اسلامی مشهد» شماره ۲۶- ۲۷ به سال ۱۳۵۷، نقل گردید.

المقدمة

شخصية المؤلف العلمية

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله ربّ العالمين، والصلاة والسلام على محمد وآله أجمعين، سيّما بقيّة الله في الأرضين عجل الله تعالى فرجه البشريف.

مؤلف هذا الكتاب هو الحكيم الجليل والعلامة الفقيه جامع المعقول والمنقول المرحوم الملام محمد علي فاضل المشهور بحاجي فاضل خراساني كان يعدّ من أكابر علماء الاسلام في القرن الرابع عشر الهجري^١.

كان حاجي فاضل أستاذاً لا غبار عليه في الفقه والأصول والتفسير والحكمة بما فيها الحكمة المشائية، والإشراق، وفلسفة الملاصدرا. وكان متبحراً في الحديث وأخبار أهل البيت وأصول العقائد. وكانت له مطالعة كثيرة في الشعر العربي والفارسي، وهو أيضاً يتمتع بقريحة شعرية أشير إليها في هذا الكتاب. من هنا جاء اسمه كأحد شعراء خراسان في القرن الأخير^٢. ولكن يؤسفنا إذ لا نجد له ديواناً هذا اليوم.

١ - لمزيد من الاطلاع على مسيرة المرحوم حاجي فاضل انظر: المصادر المذكورة في هذه المقدمة، وراجع أيضاً: خاطرات الدكتور غني السنة الثانية، الدفتر الخامس: ٤٢؛ مقدّمة ديوان حاج ميرزا حبيب خراساني: ١٨.

تاريخ مختصر أحزاب سياسي ١: ١٤٥.

٢ - صد سال شعر خراسان: ٤١٣.

من الجدير ذكره - وقد مرّت الإشارة إليه - أن الذين تعرّضوا إلى سيرته نقلوا أنّه كان جامع المعقول، وكان مجتهداً كبيراً وفيلسوفاً رفيع المستوى. وتورد فيما يأتي على سبيل المثال ما كتبه عنه العلامة الشهيد الأستاذ مرتضى مطهري، والأستاذ السيد جلال الدين الآشتياني:

قال الأستاذ مطهري قدّس سرّه:

«كان الحاج فاضل الخراساني من تلاميذ» الملائكة السبزواري في المعقول بصورة غير مباشرة، ومن طلاب الميرزا الشيرازي في المنقول. وكان أحد النماذج المشهورة في العلم والشمولية في القرن الأخير. وهو أحد الثلاثة الذين كانوا مضرب الأمثال في الشمولية والدقّة والتحقيق يومئذٍ، والآخرون هما الشيخ عبد النبي التوري في طهران، والميرزا حسين العلوي السبزواري في سبزوار. وكان مدرّساً اجتمعت عليه الكلمة في تدريس كتب الفلسفة في حوزة مشهد الزاهرة. وتوفّي بمشهد في نفس السنة «التي توفّي فيها تربيّه الطهراني المرحوم الشيخ عبد النبي»^١.

وقال الأستاذ الآشتياني:

«كان المرحوم الحاج فاضل الخراساني أحد تلاميذ الملائكة غلام حسين شيخ الإسلام، والحكيم السبزواري. وكان من فقهاء عصره وحكّامه وأدبائه وعرفائه المشهورين. وعدّ مدرّساً رفيعاً في فنون الحكمة وأستاذاً ممتازاً في جودة التقرير وقدرة البيان على صعيد إيران»

قال مؤلّف سفرنامه خراسان وكرمان [رحلة خراسان وكرمان] وكان قد رأى المرحوم حاجي فاضل عن كتب:

«في هذه المدينة مجتهد كبير آخر؛ هو سماحة أفقه العصر والزمان آغا محمّد عليّ المعروف بفاضل. وهو لبّ وسائر المجتهدين فيها قشور... وكانت جميع المسائل الفقهيّة الشرعيّة والعرفيّة، الظاهريّة والباطنيّة بيده... ومن هنا ضرب عن المرجعية صفحاً، بيد

أَنَّ حَكْمَهُ ظَلَّ مُطَاعاً مُتَّبَعاً...»^١

وصفه أحد العلماء في ظهر المخطوطة التي تضمّ شرحاً لدعاء عرفة، والعائدة لابنه، قائلاً:

«... قد تتلمذ في العقليات عند أساتذة دهره، ومنهم الحكيم المحقق والفقيه المتبحر المولى غلام حسين المعروف بشيخ الإسلام، وهو من أعظم تلاميذ الحكيم السبزواري، ومن أجلّ تلامذة الشيخ الأعظم الأنصاري قدس سرّه، ومنهم الحكيم الصّلامة الآغا الميرزا محمّد السّروقدّي المعروف بخادمباشي، وهو أيضاً من أكابر تلاميذ السبزواري في العقليات... والشارح الصّلامة حضر أبحاث المجدّد الشيرازي رضوان الله عليه في سبّ من رأى، وهو من أكابر تلاميذه وحضر برهه من الزمان أبحاث الفقيه الصّلامة الشّيخ حسن علي الطهراني... وقرأ أيضاً كثيراً من أبحاث فقيهة وأصوليّة عند الفقيه المحقق المولى عبد الله الكاشاني. وهو من أجلّ تلاميذ الشّيخ الأنصاري. واعلم أنّ الشّارح المحقق كان حكيماً محققاً وفقيهاً عريقاً، وأصوليّاً ماهراً، وكان أيضاً مفسّراً، ومحدثاً خريّتاً، أديباً جامعاً قلّ مثله في الجامعيّة. وكان طليق اللسان، سليم الجنبّة، مأمون النّاحية، لطيف العشرة، قويّ الإيمان، لّين المريكة».^٢

أساتذة المؤلّف وتلامذته

أمضى المرحوم حاجي فاضل عدد سنين في حوزة مشهد، والتّجف، وسمراء متعلّماً ومعلّماً. حضر دروس الأساتذة الكبار في الحوزات المذكورة فأفاد منهم. أدرك في حوزة سبزواري أساتذة مثل الميرزا محمّد صدوقي، والملاّ غلام حسين المتوفّي سنة ١٣١٨ هـ.^٣ وكان في حوزة مشهد من تلاميذ الآخوند الملاّ غلام حسين شيخ الإسلام والآغا الميرزا

١ - مغرنامه کرمان و خراسان: ٩٧.

٢ - جاءت صورة النّص المذكور في آخر هذه المقدّمة.

٣ - كان هذان الزّجلان الكبيران من طلّاب الحكيم السبزواري، وقد تولّيا تدريس الفلسفة بعد أساتذتهما مدّة،

محمّد السّروقدّي الخادمباشي في الفلسفة والعلوم العقلية والرياضية. وهذان الأستاذان كانا من تلاميذ الملاّ هادي السبزواري المعروفين. وحضر في الفقه والأصول درس الشيخ حسن علي الطهراني، والآخوند الملاّ عبد الله الكاشاني اللّذين كانا من أفاضل تلاميذ الشّيخ الأعظم مرتضى الأنصاري. وأفاد منهما ردهاً من الزّمن.

وأفاد في حوزة النّجف من درس المرحوم الميرزا حبيب الله الرشتي، وفي حوزة سامراء من درس الميرزا الشّيرازي الكبير.^{١ و ٢}

ثمّ عاد إلى مشهد بعد إكمال دراسته العليا في الحوزتين المذكورتين و زاول تدريس العلوم العقلية والمعارف الاسلاميّة طول حياته.

ومن تلاميذه: آية الله الميرزا حسن الجنوردي المتوفّى سنة ١٣١٢ هـ وكان شخصيّة لامعة وأحد نوادر دهره.^٣ قرأ عليه قسماً من كتاب المكاسب للشّيخ الأنصاري، والأسفار لملاّ صدرا، و شرح الإشارات، كما كان يحضر درسه في التفسير. يضاف إلى هذا كلّهُ أنّ حضور هذا العالم الكبير في دروس المعقول والمنقول يمكن أن يكون مؤثراً على مقبولة هذا الأستاذ (حاجي فاضل) و جامعته في تلك الدّروس.

ومن تلاميذه الآخرين: ١ - الأستاذ السيّد أحمد الجواهري والد محمود فرخ (صاحب سفينة فرخ). وقد مدح أبياء في الكتاب المذكور بما نصّه:

«... عاش متديّناً زاهداً، وكانت له يد طولى في الحكمة الاشراقية و معرفة اللغة العربيّة وآدابها. كان من تلاميذ الحكماء والفقهاء المعروف المرحوم حاجي فاضل...»^٤

٢ - المرحوم الملاّ هاشم الخراساني المتوفّى سنة ١٣٥٢ هـ صاحب منتخب التّواريخ

١ - زعيم الشّيعة بعد الشّيخ الأعظم مرتضى الأنصاري و صاحب فتوى تحرير التبليغ.

٢ - مقدّمة التّواريخ الإيويّة: ١٤٨ - ١٤٩؛ تاريخ فلسفة اسلامي: ١٩٣.

٣ - كان المرحوم الجنوردي يحضر درس آغا يزرك حكييم، و درس التّجمل الأكبر للمرحوم الآخوند الخراساني و السيّد حسين القمي و أدرك في حوزة النّجف درس المرحوم ضياء العراقي و المرحوم الثانييني. وأصبح هو نفسه في الطراز الأوّل من أساتذة النّجف في العلوم العقلية و النقلية. مقدّمة التّواريخ الإيويّة: ١٤٩.

٤ - سفينة فرخ ٢: ٣١٣.

وقد صرّح في هذا الكتاب قائلاً:

«كان المرحوم حاجي فاضل نسيج وحده في العلم والفضل والتحقيق، وكان أستاذي...»^١

وكان هناك شخصيات أخرى من تلاميذ المرحوم فاضل. ويمكن أن نتعرّف على أسماء بعضهم من خلال الكلام الذي نقله صدرالدين مؤلف كتاب «تاريخ عرفا وحكماي متأخّر بر صدرالدين»: كان يحكي مرتضى الكيلاني عن تلاميذ المرحوم فاضل: علي بن محمّد حسن اليزدي، وشمس الدين علي نقي القفقازي، و صدرالدين نعمة الله البادكوبي، ونعمة الله الدامغانّي. هؤلاء كانوا من تلاميذه، وهو من تلاميذ الملاّ هادي السبزواري.^٢ ومنهم أيضاً المرحوم الدكتور علي أكبر فياض المتوفّي سنة ١٩٦٦ م، وكان من علماء عصره في الحوزة والجامعة.^٣

ذكر الأستاذ الآشتياني عدداً من أساتذة المرحوم حاجي فاضل وتلاميذه عند ترجمته، وتقل عن المرحوم الدكتور علي أكبر فياض كلاماً يفيد أنّه تتلمذ له. ونورد فيما يأتي عين لفظه لمزيد الفائدة:

«إنّ ما كتبتّه في ترجمة حاجي فاضل كنتُ قد سمعته من بعض تلاميذه ومن نجله المرحوم الحاج أحمد آغا فاضل»^٤.

«كان الأستاذ الجليل المرحوم الدكتور علي أكبر فياض - رحمه الله - يعرف حاجي فاضل جيّداً، وكان يحضر درسه في شرح الاشارات، ويقول: المثل بين يديه يسحر الانسان»^٥.

١ - منتخب المؤرخ، ٦٢٦.

٢ - تاريخ عرفا وحكماي متأخّر: ٣٠. يستفاد من هذا أنّ المرحوم حاجي فاضل نفسه كان من تلاميذ الحكيم السبزواري أيضاً.

٣ - مجلّة كلیّة الآداب بمشهد ٢٨: ٧١٧ وجاءت ترجمة المرحوم الدكتور فياض في العدد المذكور بالتفصيل.

٤ - مجلّة كلیّة الالهیات و المعارف الاسلامیّة بمشهد ٢٧: ٦٨.

٥ - نفس المصدر: ٦٩.

و جاء تفصيل هذا الكلام في المقدمة الفارسية التي كتبها الأستاذ الآشتياني في أول هذا الكتاب.^١

كتب المؤلف

إنّ مانعرفه عن الشخصيات العلمية الجامعة للمعقول والمنقول هو كثرة كتبها و رسائلها العلمية في الحقل الذي تتخصّص فيه كلّ واحدة منها. من هنا، نتوقع أن يخلف لنا المرحوم حاجي فاضل آثاراً علمية جمة أيضاً. بيد أننا لاندلحظ ذلك. ولعلّ أحد الأسباب التي لم تساعد على التأليف هو انشغاله في محكمة الشّرع، والرجعية العلمية في العلوم المتداولة. من هذا المنطلق، كان كما قال الأستاذ الآشتياني يجب عن كلّ سؤال جواباً وافية على البديهة، كما كان مرّاحاً.^٢

إنّ ما عرفنا، من كتبه بعد التحرّي الكثير هو كما يأتي:

١- شرح دعاء عرفة، وهو كتابنا الحاضر وكان ناقصاً، وقد أشير إليه في جميع الكتب التي ترجمت له.

٢- تفسير آيات التّور من سورة التّور المباركة.^٣

٣- حاشية على شرح المنظومة.^٤

١- استشفّ من هذا أنّ المرحوم الميرزا أبو الحسن القزويني كان من تلاميذ المرحوم حاجي فاضل. بيد أنّ الأستاذ الآشتياني كتب تعليقاً في هذا المجال تنقله فيما يأتي نصّاً: «المرحوم سماحة الأستاذ الميرزا (أبو) الحسن تلميذ مدرسة طهران. ولقد أفاد من الميرزا حسن الكرمانشاهي و بعض الأساتذة الآخرين في طهران» «نصّ الأستاذ الآشتياني في تعليقه الأخير على أنّ حاجي فاضل توفي سنة ١٣٤٢ هـ و لو كان القزويني قد تشرف بحضور درس أستاذ الأساتذة حاجي فاضل، لكنت مطلعاً على ذلك».

٢- مأخوذة من تعليق الأستاذ على هذه المقدمة.

٣- مد سان شعر خراسان: ٤١٣ (شعر خراسان خلال مائة عام).

٤- تاريخ عرفا و حكماء متأخّر (تاريخ العرفاء و الحكماء المتأخّرين): ١٢٠، من الجدير ذكره أنّه أشكل على الكتاب المشار إليه بعد نسبه إلى المؤلف.

نسب المؤلف وأسرته

المرحوم حاجي فاضل هو نجل الملائع عباس علي أخ حاجي ملا حسين القاضي الصد خروي ويبدو من عبارات كتاب سفرنامه خراسان وكرمان (رحلة خراسان وكرمان) أنَّ أسرة المرحوم حاجي فاضل كانت تحظى باحترام الحكومة والشَّعب في سبزوار ومشهد. وظهرت منها شخصيات علمية وسياسية كثيرة كانت كلِّ واحدة منها باعثاً على تطوُّرات وخدمات علمية وسياسية.^١

والتقى صاحب سفرنامه خراسان وكرمان بوالد المرحوم حاجي فاضل، فوصفه قائلاً: «رأيت المرحوم الملائع عباس علي قبل عشرين سنةً وجلست تحت منبره مراراً. وكان يعظ النَّاس فاستفدتُ منه كثيراً. ولم يكن عالم بمنثله في علمه وإطلاعه على أوضاع العرب وأساليب الجاهلية والإسلام. وكان جامعاً للأخبار وحامياً للآثار ومحققاً في التاريخ الإسلامي. على سبيل المثال، كان يستظهر أسماء جميع الآبار التي حُفرت في الجاهلية أو الإسلام في أطراف مكة والمعجاز لمياه الشَّرب وأسماء حقَّاريها. ومن كان ملماً بهذه الجزئيات إلى الحدِّ المذكور، فكم كان خبيراً بصيراً برؤوس المسائل وتفصيل غزوات صدر الإسلام! وكان المرحوم الملائع عباس علي الواعظ أخاً للمرحوم حاجي ملا حسين القاضي الصد خروي الذي تمَّ على يده فتح خراسان في العصر الناصري».^٢

وأما عمُّ المرحوم حاجي فاضل فكانت له شخصيَّة أثنى عليها صاحب سفرنامه خراسان وكرمان بقوله:

«كان (حاجي ملا حسين) امرءاً لبيباً يعرف عاقبة الأمور. وكان أهالي «بلوكات» في أطراف «سبزوار» يطيعونه ويقتدون به في كلِّ عمل. وعندما اختار الميرزا تقي خان الشَّهير بأمير كبير حسام السُّلطنة لمواجهة حسن خان سالار في أول حكومة ناصرالدِّين شاه، و توجه تلقاء خراسان بجيش منظم، ونزل قريباً من (صدخرو) ليذهب منها إلى سبزوار بعد السَّيطرة على القرى المجاورة، رأى المرحوم ملا حسين أنَّ حسام السُّلطنة إذا تحرَّك نحو سبزوار فإنَّه سيبدأ بنهب قرية «صدخرو»، فجمع شيوخ القرية ليلاً، وقال

١ - سفرنامه خراسان وكرمان: ٨٦ - ٩٧.

٢ - نفس المصدر: ٩٧.

لهم: ستكون الغلبة «لحسام السلطنة»، فالأفضل أن نلحق به ولا نكون مع «سالار» وفي اليوم الثاني سار مع جماعة إلى معسكر حسام السلطنة وهم يحملون الخبز والأغنام والمؤن المختلفة، فأدوا ما عليهم. وتطوَّع ملاً حسين أن يذهب إلى سبزوار ويستقطب علماءها، وفعل ما عزم عليه. وسيطر حسام السلطنة على سبزوار، وقبض على سالار، فساد الأمن على خراسان، وأنيط حكمها بحسام السلطنة. فحطبت أسرة ملاً حسين بعناية تامة من قبل الحكومة. وفوض إليها منصب القضاء في مشهد بعد الانتقال إليها، وبعد اضفاء ولاية خراسان لقب (ملاً باشي) عليها.^١

و تقرأ في موضع آخر من الكتاب:

كانت أسرة حاجي قاضي محترمة منذ القديم. فكان غياث الدين (ملك) الواردة ترجمته في تاريخ جهانگشا [تاريخ فاتح العالم] من أجداد هذه الطائفة، وهو الذي أنشأ برج «غندي» (باللسان المحلي) في جادة (صدخرو) القديمة للحراسة، وما زال هذا البرج قائماً.

وكان «الخواجه عمادي صد خروي» الذي صدّ الأفغان من الهجوم على إيران، من أجدادها أيضاً.^٢

ومن أبناء حاجي قاضي (ابن عمّ المرحوم حاجي فاضل) الميرزا «داود ملاً باشي» والد «بدائع نگار» المعروف. وقد قبل في وصفه:

«جبل عظيم ملون و مزج مليء بالورود والرياحين. لقد رأيت أدباء إيران وعلماءها جميعاً... بيد أنني رأيت الميرزا داود ملاً باشي فلم أر أكمل منه لا في الحكمة فحسب، بل في الآداب أيضاً. والتقيت بهذا الحبر الوافي والبحر الصافي فلمست من أخلاقه وأدبه ووفائه وطمأنينته وشفقته ماحيئني، فقلت في نفسي:

ليس من الله بمستتكر أن يجمع العالم في واحد^٣

١ - سفرنامه خراسان و کرمان: ٨٥ - ٨٦

٢ - نفس المصدر: ٨١

٣ - نفس المصدر. ومن المناسب هنا أن نذكر نجل الفقيد المرحوم حاجي فاضل، وهو المرحوم حاج أحمد آغا فاضل الذي له حق كبير في إحياء هذا الأثر النفيس من خلال استنساخه، وكان يدرس في العوزة العلمية بقم أيام المرحوم آية الله العظمى الشيخ عبد الكريم الحائري، وكان يحضر درس الميرزا أبوالحسن

ولادة المؤلف ووفاته

ولد المرحوم حاجي فاضل بمشهد بعد سنة ١٢٦٠ هـ وعاش عمراً مباركاً ناهز الثمانين، إلى أن توفي سنة ١٣٤٢ هـ وهذا هو ما اتفق عليه ذوو أرحامه.^١ ونقل أحد تلاميذه تاريخ وفاته ومدفنه قائلاً:

«... من جملتهم المرحوم الحاج الملا محمد علي الشهير بالحاج فاضل وكان أستاذاً كما كان فريد عصره علماً وفضلاً وتحقيقاً. توفي في ربيع الأول سنة ١٣٤٢ هـ ودفن في مقبرة المرحوم الخالصي (صفة «سبسالار» في دار السيادة، في الحرم الرضوي الشريف)».^٢

في رحاب هذا الكتاب

كتب السلف من العلماء شروحاً على دعاء عرفة، منها:

- ١ - مظهر الغرائب في شرح دعاء عرفة تأليف السيد خلف بن عبد المطلب الحويزي المعاصر للشيخ البهائي المتوفى أوائل القرن الحادي عشر.^٣
- ٢ - شرح دعاء عرفة للشيخ محمد علي الزاهدي الاصفهاني المتوفى سنة ١١٨١ هـ.
- ٣ - هذا الكتاب الذي دون نجل المؤلف مخطوطته اعتماداً على النسخة الأصلية. وقد تفضل آل المرحوم حاجي فاضل بوضع المخطوطة المذكورة تحت تصرف قسم الفلسفة والكلام في مجمع البحوث الإسلامية.^٤

-
- الفرويتي في شرح السظومة. وهو الذي أخذ هذا الأثر النفيس إليه فكان الأستاذ يشني عليه كثيراً. وكان المرحوم حاج أحمد آغا فاضل من أصحاب المناصب القديمة في الآستانة الرضوية المقدسة.
- ١ - سألت قسم الكلام الدكتور حائريان والسيدة جميلة فاضل (حفيدة المرحوم حاجي) عن عمره فأجابا: أنه عثر قرابة ثمانين سنة. فيكون تاريخ ولادته إذن سنة ١٢٦٢ هـ.
 - ٢ - منتخب الثواريخ: ١٢٦. وجاء في هامش هذه الصفحة: «بل كان يوم الخميس السادس من ربيع الآخر على ما نقله نجل المؤلف».
 - ٣ - الذريعة إلى تصانيف الشيعة ١٣: ٢٥٨.
 - ٤ - عثرنا خلال التحقيق على نسخة أخرى بخط نجل المؤلف أيضاً غير مختلفة مع النسخة المذكورة. فلا غ

ومن حسن الحظّ أنّ نسخة أخرى غير مرتّبة كانت عند الأستاذ الآشتيانيّ، وقد قال فضيلته في هذا المجال:

«... توجد نسخة من هذا الأثر النفيس بخطّ المؤلف، بيد أنّها غير مرتّبة جدّاً، وهي محفوظة في مكتبة الأستاذة الرّضوية المقدّسة، ولا يمكن الاستفادة منها»^١.

من الجدير ذكره أنّ الأستاذ الآشتيانيّ أشار في مقدّمته العلميّة على هذا الكتاب، الّذي قام بتصحيحه حسين صائب (جهكندي) أحد علماء العوزة العلميّة بمشهد وكان طالباً في كليّة اللاهيات - جامعة مشهد آنذاك، إلى أنّه اقترح على الطالب المذكور أمر تصحيحه وتحقيقه كرسالة يقدّمها في مرحلة الليسانس، فبادر إلى ذلك. ومن الطّبيعيّ أنّ الأستاذ أشار إلى النقائص الملحوظة فيها.^٢ ويبدو أنّ الأستاذ كان يتوقّع أن ينجز هذا الكتاب النفيس الزّاهر بالروايات الأخلاقيّة والمعارف الإسلاميّة والنقاط الفلسفيّة والعرفانيّة بصورة أشمل وأوسع ممّا أنجز.

من هنا تولّى القسم مهمّة استنساخ هذا الأثر ومقابلته مع نسخته الآخرين بعد أن اقترح ذلك الأستاذ الآشتيانيّ الّذي نحن على صلة به وبعض أعضاء قسمنا تتلمذوا عليه منذ زمن بعيد. ووافق عليه أعضاء الهيئة الإداريّة في مجمع البحوث الإسلاميّة الّذين نرى لزماً علينا أن نقدّم لهم جزيل شكرنا وتقديرنا. ثمّ قام القسم باستخراج الأقوال والروايات والأشعار وغيرها من المصادر الموثوقة الحديثة الانتشار. وبذل أعضاء القسم جهودهم لإنجاز هذا العمل بمقدار ما عندهم من بضاعة مزجاة، وبحجم ما تسعفه المصادر العلميّة المتوفرة. واستهدوا بأضعاف المصادر الّتي كان الأخ صائب قد ألّهاد منها. مع احترامنا للعمل الّذي أنجزه الأخ المذكور، نرى من الضروريّ أن نشير إلى مزايا عملنا في القسم بإيجاز. وهي كما يأتي:

١ - الاستهداء بعدد من المخطوطات ذات العلاقة.

صورتها في مقدمة الكتاب.

١ - مجلّة كليّة اللاهيات والمعارف الإسلاميّة مشهد ٢٧: ٧٠. ومن الطّبيعيّ أنّ الاخوة العاملين في قسم الفلسفة والكلام قابلوا - ببناء الله تعالى - مواطن كثيرة من تلك النسخة غير المرتّبة أو النامضة مع النسخة الثّانية وصحّحوها. وهذا مادّلّ عليه الكتاب نفسه في غير موضع من مواضع.

٢ - نفس المصدر.

٢- الرجوع إلى مصادر كثيرة وإخراج جميع الأقوال والأشعار والروايات الموجودة في الكتاب من المصادر المتقدمة على عصر المؤلف.

٣- ترجمة كافة الأعلام المذكورين في هذا الأثر.

في الختام نودّ التذكير أن الإخوة الذين ساهموا في إحياء هذا الكتاب وتحقيقه في قسم الكلام والفلسفة هم السادة: علي أصغر شكوهي ومحمد قائمي، ومحمد زارعي أفين، وعين الله يداللهي وغلّامعلي يعقوبي ورامين گلّمكاني. ويرى الإخوة أعضاء القسم لزماً عليهم أن يتقدّموا بالشكر الجزيل لذوي المرحوم حاجي فاضل بغاظة الدكتور حائريان وعقيلته الكريمة حفيذة المرحوم، على تعاونهم مع القسم في إتلافهم بنسخة ثانية للكتاب^١ وبصورة المؤلف ومعلومات أخرى مفيدة، ونقدّم شكرنا الجزيل إلى الأخ علي الأسدي على جهوده في تعريب هذه المقدمة.

نرجو أن نكون قد نلنا مرضاة الله تعالى، وأسعدنا روح المؤلف و سررنا آله من خلال إنجاز هذا العمل العلمي والثقافي وإحياء هذا الأثر النفيس.

وما نأمل من أولي الحكمة والرفان وقراء هذا الكتاب، الذين يقفون - في الحقيقة - على ساحل بحر العلم النبوي ومعارف أهل البيت للارتشاف منه، أن ينظروا بعين اللطف إلى هذا الكتاب ويتغاضوا عن اشكالاته الجزئية، ويتفضلوا على القسم بآرائهم السديدة من أجل أن تؤخذ بعين الاعتبار في الطباعات القادمة. ومن الله التوفيق وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

قسم الكلام والفلسفة

١- من الجدير ذكره: أن نسختين من الكتاب كانتا بخط نجل المؤلف: إحداهما النسخة المذكورة أعلاه، الموجودة عند ذوي أرحام المؤلف، والأخرى تعود إلى مكتبة الآستانة الرضوية المقدسة، وهي مدونة في سنة ١٩٣٥ م. واستبان من المقارنة بينهما أن النسخة الأصح التي صحّحها الكاتب المحترم مرتين وأعاد النظر فيها هي النسخة المودعة عند ذوي المؤلف. فأحججنا عن النسخة الأخرى وأوردنا تصوير الصفحة الأولى والأخيرة منها في نهاية المقدمة برمز «ب» و «الف».



تصوير المؤلف

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم

قال عليه السلام الحمد لله الذي ليس لقضائه دافع
الحمد هو الشاء على الجليل الاختيارى (الله اسم الذات المجمع لجميع صفات
الكمال والحمد مصدر يقع بمعنى الفاعل والمفعول وكلاهما مجمع أما معنى الشاء
فلان كل حال كمال من الغفل من عباد الله عليه فهو يثبت حقيقة تلى الله
لم يعرف له ولنعم ما قيل

اگر مرز من بدانستی که بتجیت بدانستی که دین در بت پرستی
اگر کافر بت آگاه بودی جزا در دین خود کمر اه بری
ندید اواز بت الاخلق ظاهر بدین علت شد اندر شیخ کافر
الاتقوى الشاء والمبح کتاب او شعر هو شاء على مصفاه و شاعره
لما كان ~~في~~ الموجودات باسرها كتاب الله التكون فدع كل مؤيد
وشاء كل شیء هو شاء الله

بزدانکه جانفش در تجلی است همه عالم کتاب حق تعالی است
وبعارة اخرى لما كان كل ممكن ليس له وجود من نفسه بل عدم ذاته
ماعد محاليم مسيئها انما تو وجود مطلق وهى ما

كذلك

فان الممكن في بعضه فاقه لكل حال ان يحذف الوجه قال ولده سيد الساجدين
 في حاشية الجاهل الذي علمته وانا الضال الذي هديته بحذف الوجه يعبر
 يقال في قوله ثم في مقام المنزه على نفسه المجدك بقيا فاولى وجدك منا لا
 فحذف عا شمس لما لم يكن في نفسه شيئا مذكورا وكان معه ماحر فاذا كان
 لم يكن معتمدا وسميها شيئا من الكلمات فانما يمكن من ذاته ليس من علمه آية
 وحذف النظر في غفرنا شمسبارك وتعالى من قوله فيهم فاعلمهم برون الاثبات
 الى غير الله تعالى واستغفارهم باحوال العيشة التي لا بد منها وتدبرهم للمتزلة
 المدن التي يحسبها بها بجانا فان حسنات الابواب وسببنا للمفربين
 لذا قال رسول الله انه ليراق على قلوبهم ان لا يستغفروا الله كل يوم سبعين مرة
 نفسه الشريفة وروحه الطيف في كل من معاشه الغفوس والمحسنة ما شاع
 الا احواله بنويرة الكشف

اختلاف خلق بايديهم في الدنيا من سبب كونها حتى لا يهلك
 فان علمته فان يكون دائما الله باشد لاشيا من باحد غيره ولذا قال
 الصادق ع بعد بيان انه لا بد للعبد من ملازمة التوبة على كل حال كل من توب من
 العباد لهم توبة فتوبة الانبياء من اختلاف السور معناه ان النبي ع لا بد له من
 اختلاف الخلقة لا ونبأ عليهم يعلمهم ويهديهم ويذكهم ويظهرهم فوطيئة
 المؤمن فلا بد ان يشاققهم في شقيهم من اهل الجمل فهوهم في مقام حالهم
 كما قال الامام ع ان لنا مع الله حالات لا ميعها ملك فرب في مقام
 البشر كاحد الناس باكل ما كانا يكون ويمشي كالمشيون كما قال الله تعالى
 انا الا بشر مثلكم هذا اخو ما حوره قدس الله نفسه لوكي قدس تحت من

باز اين شده است
 ۱۳۵۳ خ

منه بنويرة الكشف
 من شهر ربيع الثاني ۱۳۴۴
 وجميعهم من سبب باقاه T معان قدس
 بهر عظمي

سال ۱۳۱۸ خورشیدی
 ودر من شد حسن قلم

[illegible]

[الدعاء و شرحه]

بسم الله الرحمن الرحيم

قال سبط الرسول و قرّة عين البتول: «الحمد لله الذي ليس لقضائه دافع»

[في معنى الحمد والشكر والثناء]

«الحمد»: هو الثناء على الجميل الاختياري و «الله» اسم للذات المستجمع لجميع الصفات الكمالية.

والحمد: مصدر يقع بمعنى الفاعل و بمعنى المفعول، وكلاهما صحيح؛ أمّا بالضم
الثاني فلأن كلّ جمال وكمال من الله، فكلّ من يحمد أحداً و يثني عليه فهو يثني حقيقة
على الله، وإن لم يعرف الله، ولنعم ما قيل:

بدانستی که دین در بت پرستی است
کجا در دین خود گمراه گشتی

مسلمان گر بدانستی که بت چیست
وگر مشرک ز بت آگاه گشتی

ألا ترى أنَّ المدح والثناء لكتاب أو شعر هو ثناء على مصنفه و شاعره ولمَّا كان الموجودات بأسرها كتاب الله التَّكويني فمدح كلِّ موجود و ثناء كلِّ شيء هو ثناء الله تعالى.

هنزد آن كه جاننش در تجلّی است همه عالم كتاب حقّ تعالى است
و بعبارة أخرى: لَمَّا كَانَ كُلُّ مُمْكِنٍ لَيْسَ لَهُ وَجُودٌ مِنْ نَفْسِهِ، بَلْ عَدَمٌ فِي نَفْسِهِ
ما عدمهائیم و هستیهای ما تو وجود مطلقِ فانی نما^۱
فَكَذَا لَيْسَ لَهُ كَمَالٌ وَ جَمَالٌ فِي نَفْسِهِ، حَتَّى يَنْتَى عَلَيْهِ، بَلْ جَمَالُهُ وَ كَمَالُهُ عَكْسُ^۲
جمال الله و كماله.

خلق را چون آب دان صاف و زلال و اندر آن تابان صفات ذوالجلال
پادشاهان مظهر شاهي حقّ عارفان مرآت آگاهی حقّ^۳
فالتناء على كلِّ كمال ثناء على من له الكمال بالحقيقة، وهو الله تعالى.
وَأَمَّا بِالْمَعْنَى الْأَوَّلِ، فَلَا تَهْ الْعَامِدُ بِالْحَقِيقَةِ وَالْفَاعِلُ الْحَقِيقِي: «هَلْ مِنْ خَالِي غَيْرُ اللَّهِ»^۴.
«وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَفْتَلُونَ»^۵. والقواعِلُ الطَّبِيعِيَّةُ^۶ عِلَلٌ مَعْدَّةٌ لَا عِلَّةَ مَوْجِدَةٍ، فَإِنَّهُ لَا مُؤَثَّرَ فِي
الْوُجُودِ إِلَّا اللَّهَ وَقَدْ تَبَّهَ اللَّهُ تَعَالَى عَلَى فُسَادِ تَوْهَمِ أَنَّ الْفَاعِلَ الطَّبِيعِيَّ هُوَ الْفَاعِلُ بِالْحَقِيقَةِ
بِقَوْلِهِ: «أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ ءَأَنْتُمْ تَخْلُقُونَهُ أَمْ نَحْنُ الْخَالِقُونَ»^۷ فَإِنَّ النَّاسَ لَجَهْلِهِمْ، يَتَوَهَّمُونَ أَنَّ
كُلَّ مَنْ يَهْتَمُّ بِمَعْرَكَتِهِ شَيْئًا لِقَبُولِ صُورَةٍ وَاسْتِفَاضَةِ فَيْضِ هُوَ الْفَاعِلُ، وَيَعْتَقِدُونَ أَنَّ الْوَالِدَ
عِلَّةٌ مَوْجِدَةٌ لِلْوَلَدِ، فَتَبَّهَ اللَّهُ تَعَالَى عَلَى أَنَّ الْوَالِدَ لَيْسَ بِخَالِقٍ لِلْوَلَدِ، وَإِنَّمَا شَأْنُهُ التَّحْرِيكُ وَ

۱- متنی ۳۸/۱.

۲- أي: صورة.

۳- متنی ۴۵۲/۲.

۴- فاطر: ۳.

۵- الصافات: ۹۶.

۶- «الف» و «ب»: الطبيعي.

۷- الواقعة: ۵۸ - ۵۹.

قذف المنى في قرار مكين، والفاعل الموجد هو الله «هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ»^١. وكذا قوله تعالى «أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ ءَأَنْتُمْ تَزْعُمُونَ أَمْ نَعْنُ الزَّارِعُونَ»^٢ فالحامد بالحقيقة هو الله، لأنه مقلب القلوب والأبصار، وهو الذي يشوق القلب و يوقظه بالثناء عليه، قال الله تعالى: «وَلَكِنَّ اللَّهَ حَبِيبٌ إِلَيْكُمْ الْإِيمَانُ وَزَيْنَةُ فِي قُلُوبِكُمْ»^٣.

ديده و دل هست بسين الإصبعين چون قلم در دست كاتب اى حسين^٤ وكما أن القلم ليس هو الحامد والثاني بل الكاتب، فكذا نحن بالحقيقة لسنا حامدين، بل الله تعالى كتب في قلوبنا بقدر استعدادنا وقابليتنا حمده و ثناءه، وأنطق ألسنتنا به، و لذلك قال عليه السلام في هذا الدعاء: «أَمْ كَيْفَ أَتَرْجِمُ بِمَقَالِي وَهُوَ مِنْكَ بَرَزُ إِلَيْكَ». وقال ولده سيد الساجدين: «وَأَجْعَلْ هِمَّاتِ قُلُوبِنَا وَحَرَكَاتِ أَعْصَانِنَا وَلَمَحَاتِ أَعْيُنِنَا فِي مُوجِبَاتِ ثَوَائِكَ»^٥.

والحمد والمدح والشكر: متقارب المعنى، وقال ابن الأثيري: «حمد» مقلوب «مدح» كما في جذب و جذب، والمعنى واحد. وهو غلط، فإن الحمد هو الثناء على الجميل الاختياري، والمدح أعم من أن يكون الثناء على الجميل الاختياري أو غير الاختياري، كما يقال: مدح الربيع ولا يقال: حمده.

«مدح خورشيد، مداح خودست»^٦.

والشكر أخص من الحمد، فالشكر هو الثناء على جميل و نعمة يتعدى من صاحبه إلى الثاني والحمد. يقال: شكرته على نعمته و عطيته، ولا يقال: شكرته على علمه و قوته و شجاعته و شدة بطش يده. ويقال: حمدته لعلمه و شدة بأسه و رباط جأشه. فيعتبر في

١- آل عمران: ٤.

٢- الواقعة: ٦٣ - ٦٤.

٣- الحجرات: ٧.

٤- محوي ١٥٧/٢.

٥- في آخر دعاء يوم عرفة.

٦- الصحيفة السجّادة / ٨٧ (الدعاء ٩).

٧- محوي ٣ / ٣ والشطر الثاني: كه دو چشم روشن و نامرمد است.

الشكر أن يكون الثناء و الحمد لأجل تعدّي جميله و نعمته إليك جزاء له، ولذا ورد في الحديث عن النبي صَلَّى الله عليه وآله: «إِنَّ الحمد رأس الشكر، ما شكر الله عبد لا يحمده»^١. فَإِنَّ جزاء نعمة الله من العبد ليس إِلَّا الثناء والاعتراف والعلم بَأَنّها من الله.

ففي مناجاة موسى على نبينا وآله و عليه السّلام: «إلهي خلقت آدم بيدك، وأسكنته جنتك، و زوجتّه حواء أمتك، فكيف شكرت؟ فقال الله تعالى: علم أن ذلك مني»^٢. وفي الكافي عن الصادق عليه السلام قال: «من أنعم الله عليه بنعمة فعرّفها بقلبه فقد أدّى شكرها»^٣. وعن الكاظم عليه السلام: «من حمد الله على النعمة فقد شكره، وكان الحمد أفضل من تلك النعمة»^٤. فالحمد هو روح الشكر ورأسه ولما قال موسى على نبينا وآله و عليه السلام: «ياربّ، كيف أشكر وأنا لا أستطيع أن أشكر إلا بنعمة ثانية من نعمك، وشكري لك نعمة أخرى منك عليّ توجب عليّ الشكر لك؟» أوحى الله تعالى إليه: إذا عرفْتَ هذا فقد شكرتني»^٥.

وأما ما قال بعض أهل العلم، في الفرق بين الحمد و الشكر، بأنّ الحمد هو الثناء باللسان لقوله تعالى: «وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا»^٦. والشكر ما يكون الثناء بالأركان، كما قال الله تعالى: «إِغْنُوا آلَ دَاوُدَ شُكْرًا»^٧ فهو غلط، فَإِنَّ الحمد ليس منحصرًا في أن يكون الثناء باللسان، فما من موجود إِلَّا هو حامد لله، كما قال الله: «وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ، وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ»^٨، والله حامد لنفسه بإظهار الصفات الكمالية في مظاهرها.

١- دروس الجنان وروح الجنان في تفسير القرآن ١/ ٦٣.

٢- دوضة الواعظين ٢/ ٤٧٣، مع اختلاف يسير، جامع السماعات ٣/ ٢٣٤.

٣- أصول الكافي ٢/ ٩٦.

٤- أصول الكافي ٢/ ٩٦، الحقائق للنقيض ٨٠/.

٥- أصول الكافي ٢/ ٩٨، مع اختلاف يسير.

٦- الإسراء: ١١١.

٧- سبأ: ١٣.

٨- الإسراء: ٤٤.

ومعنى تسبيح الأشياء دلالتها الذاتية على كمال خالقها، فإنه ما من شيء إلا مركّب من الوجودان و الفقدان، وكلّ ممكن زوج تركيبّي^١ من الوجود والعدم. كلّ ممكن محدود بعدّه، هو مهيتّه و حقيقته، فبدلّ بذاته أنّه لا يبدّل له من محدّدات ممكنه محدوداً، وإلاّ يتسلسل ولازم كونه غير محدود أن يكون واسعاً و داخلاً في كلّ شيء، كدخول شيء في شيء، و مع كلّ ذرّة، و ظاهراً في كلّ شيء، وهو معنى ثناء الله نفسه و حمده، فالله حامد لنفسه بإبداع كمالاته السنيّة و صفاته العليّة في مظاهرها من الممكنات، فتسبيح كلّ شيء تنزيه الله تعالى عن النقائص بسبب حمده تعالى، فإنّ النقائص ترجع إلى العدميّات، فإنّ الوجود خير معض، ولذا ليس شيء مسلوباً من الله، فإنّه كلّ الأشياء، وكلّ الوجود، و ما من موجود إلاّ و هو معه: «مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى لِشَيْءٍ عَنْهُ هُوَ زَاهِيهِمْ، وَلَا غَشِيَةٌ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ، وَلَا أَدْنَى مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرُ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ»^٢ فهو دائماً في كلّ شيء و لا يعمّازجة، و خارج لا يماينة.

ولنا سئل أمير المؤمنين عليه السّلام عن الله: أين هو؟ فقال: «هو هاهنا و هاهنا و فوق و تحت و محيط بنا و معنا»^٣. وقال النبي: «لَوْ أَنَّكُمْ دَلَيْتُمْ بِحَبْلِ إِلَى الْأَرْضِ السُّفْلَى، لَهَبِطَ عَلَى اللَّهِ»^٤. وقال أمير المؤمنين عليه السّلام، في خطبته: «لَمْ يَحْطَلْ فِي الْأَشْيَاءِ فَيَقَالَ: هُوَ فِيهَا كَائِنٌ، وَلَمْ يَبْنَأْ عَنْهَا فَيَقَالَ: هُوَ عَنْهَا بَائِنٌ، وَلَمْ يَخْلُ مِنْهَا، فَيَقَالَ: أَيْنَ؟ دَلِمَ يَفْرُقُ بَيْنَهَا بِالْإِتْرَاقِ، وَلَمْ يَبْعِدْ عَنْهَا بِالْإِفْتِرَاقِ، بَلْ هُوَ فِي الْأَشْيَاءِ بِالْكَفِيَّةِ»^٥.

وفي هذا الدعاء: «رَأَيْتَكَ ظَاهِراً فِي كُلِّ شَيْءٍ» ولذا ليس له بالحقيقة حِسْفَة سلبية، وكيف يسلب عنه شيء وهو موجوده و معطيه، و معطي الشيء ليس بفاقد له بالضرورة؟ ذات نايافته از هستی بخش کی تواند که شود هسی بخش

١- شرح المنظومة للسبزواري / ١٠ (غرر في إصالة الوجود).

٢- «ب»: الوجود والعدم أي المهية والوجود.

٣- المجادلة: ٧.

٤- بمعناه في: التوحيد للصدوق / ١٢٥، أصول الكافي / ٩٤/١.

٥- سنن الترمذي ٧٨/٥، مستدرك أحمد بن حنبل ٣٧٠/٢.

٦- التوحيد للصدوق / ٧٩، و صدر الرواية في: نهج البلاغة / ٩٦.

خشك ابرى كه بود زاب تهى نايد از وي صفت آب دهى^١

وصفاته السلبية بالحقيقة سلب السلب، فحمده تعالى و ظهوره في كل موجود سبب تنزيهه عن النقائص التي هي عديميات.

فاذا كان الله تعالى محيطاً بكل الوجود، فليس فيه عدم شيء، فحمده تعالى و ظهوره صار علّة لتسبيحه. ولعلّ هذا معنى ما قالت الملائكة: «وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ»^٢؛ لأنّه الظاهر من اللفظ وكذا قوله تعالى: «وَالْمَلَائِكَةُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ»^٣، لا ما قاله بعض المفسرين^٤ من أن الباء للملابسة، أي يسبّحه متلبسين بالحمد لك فحمده و تناوّه تعالى بتجلّيه على كل موجود يوجب أن لا يكون فيه فقد شيء، فلو كان فيه صفة سلبية يلزم تركيبه من الوجودان والفقدان، فلم يكن بسيط الحقيقة، وهو باطل بالضرورة.

فانكشف أن الحمد لا يختصّ بأن يكون الثناء باللسان، بل الثناء بإظهار كمال المحمود وجماله بذاته أقوى وأولى بكونه حمداً من الثناء باللسان، فإنّ الثناء باللسان قد يكون كذباً، ودلالته دلالة وضعيّة، وهي دلالة ضعيفة بالقياس إلى الدلالة الذاتية الوجودية، فكلّ موجود بوجوده حامد لله تعالى، فكلّ موجود بما فيه من الكمال والجمال حامد لله ولكنّ الحامد الجامع لجميع مراتب الحمد هو الجامع لجميع الكمالات، وهو الاسم الأعظم الذي يتشعّب منه الأسماء الحسنی والصفات العليا، وهو الفاتح الختام للكلّ، به يفتح الله الجود والوجود و به يختم، وهو النور المحمديّ والسراج الأحمديّ، فإنّه حامد لله بجميع أسمائه الحسنی و صفاته العليا. ولنعم ما قال ابن الأعرابي: «إنّ الله تعالى ألف اسم، وللنبيّ ألف اسم»^٥ فهو صلّى الله عليه وآله بوحدته جامع لجميع الأسماء الحسنی والصفات العليا، وفيه انطوى العالم الأكبر، ولذلك سمّي بالحامد ومحمّد و محمود، واختصّ بلواء الحمد، فكلّ الأنبياء والأولياء و جميع ما خلق الله يستظلّون بظلّ

١ - سبعة الأبرار / ٤١، والبيت الأوّل أبتناه عن: «ب» والمصدر وليس في «الف».

٢ - البقرة: ٣.

٣ - الشورى: ٥.

٤ - الكتّاف ١ / ٢٧١ ذيل آية البقرة: ٣٠، التفسير الكبير ١ / ١٧٣.

٥ - لم نشرح عليه.

لوائه، وطول مسير ألف سنة بعدد أسماء الله تعالى. وله ثلاث ذوائب من نور: ذؤابة في المشرق، وهو مطلع نور الوجود ومبدأ ظهور الجود، وذؤابة في المغرب، وهو أقول نور الوجود وغروبه عن دار الطبيعة وعالم الدنيا وظهوره في عالم الآخرة، وذؤابة في وسط الدنيا، سينامه ياقوتة حمراء، ولعله كناية عن العشق والمحبة، وقصبتها قصبه بيضاء ولعله كناية عن العلم الواضح، ورجه^١ درة خضراء، كناية عن أول مقام سلوك السالكين.

كما ورد في الحديث عن أبي الحسن الرضا عليه السلام «إن رسول الله حين نظر إلى عظمة ربه، كان في هيئة الشاب الموفق في سن أبناء ثلاثين سنة وكان رجلاً في خضرة»^٢. وهي كناية عن ثبات قدمه صلى الله عليه وآله في مقام المعرفة والسلوك، ولكونه صلى الله عليه وآله بحسب باطنه ونوره - جامع لجميع مراتب الحمد، اختص بالمقام المحمود، وهو مقام الفناء في الله، ولذا قال: «فيلهمني الله محامد أحمد بها، لا تحضرني الآن، فأحمده بتلك المحامد»^٣، فإن نشأة الدنيا غير قابلة لإظهار تلك المحامد ولا يمكن التعبير عنها،

«كان رآكه خبر شد، خبری باز نیامد»^٤.

بل لا يمكن التعبير عنها لأحد من المقربين من الملائكة والمرسلين، كما قال صلى الله عليه وآله: «لي مع الله وقت لا يستعني فيه ملك مقرب ولا نبي مرسل»^٥.
[قوله: ليس لقضائه دافع...]

[في القضاء والقدر]

والقضاء قد يطلق في مقابل القدر، وهو كما قال الشيخ الرئيس: «هو الوضع الأول

١- الزج في الرمح والسنان أي حديدة يركز أوطمن بها، لسان العرب ٢/ ٢٨٥.

٢- أصول الكافي ١/ ١٠٠، التوحيّد للصدوق ٣/، علم اليقين ١/ ٧.

٣- صحيح البخاري ٨/ ٢٠١.

٤- صدر البيت هكذا: أين مدعيان در طلبش می خبراند (گلستان سعدی المتقدمة).

٥- مفاتيح الغيب - / ٤٠.

البسيط»^١ وهو المعبر عنه في الشرع بأَم الكتاب، وهو الصّادر الأوّل الذي يسمّونه الحكماء بالعقل الأوّل^٢ الذي هو محيط بكلّ الممكنات وحاوٍ لوجوداتها.

والقدر على ما عرّفه الرّئيس هو: «ما يتوجّه إليه القضاء على التّدرّج»^٣. فإنّ القدر هو التّحديد، و تعيين الحدود والأوقات. ولذا قال أبو الحسن عليه السّلام ليونس: «أو تدري ما قدر؟ قال: لا، قال: هو الهندسة من الطول والعرض والبقاء»^٤. وفي حديث آخر: «هو وضع الحدود من الآجال والأرزاق والبقاء والقضاء»^٥.

وقد يطلق القضاء على ما يعمّ القدر، كالظرف والجاء والمجرور والفقير والمسكين^٦. وقد يطلق القضاء على معانٍ أخر كالإيجاد، قال الله تعالى: «فَقَضَاهُنَّ سِنَءَهُنَّ...»^٧ و بمعنى الحكم قال الله تعالى: «وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا لِيَّ»^٨ والكلّ صحيح، فإنّ عالم الشهود ظلٌّ ما في عالم الغيب وعكسه، والظلّ والمكس لا يخالف ذا الظلّ والأصل، والعالم الكياني رقيقة العالم الربوبيّ، فكيف يكون هاهنا شيء لم يكن هناك، ولتعم ما قيل:

جيسست اندر خم كاندنر نهر نيست

جيسست اندر خانه كاندنر شهر نيست^٩

١ - الشفاء في الإلهيات / ٤٣٩ - ٤٤٠.

٢ - قال الفيض الكاشاني: وهذا العالم هو لوح القدر، كما أنّ عالم النفوس الكلية هو لوح القضاء وكلّ منهما بهذا الاعتبار كتاب مبين، وقال أيضاً: العالم العقلي والخلق الأوّل... هو صورة القضاء الإلهي... وهو بهذا الاعتبار يسمّى بأَم الكتاب. (علم اليقين / ١/ ١٧٤).

٣ - الشفاء في الإلهيات / ٤٤٠.

٤ - بحار الأنوار / ١٢٢/٥.

٥ - نفس المصدر / ١١٧.

٦ - اشتهر عند النحاة القول بأنّ الظرف والجاء والمجرور كالفقير والمسكين إذا افترقا اجتماعاً وإذا اجتمعا افترقا (انظر: سنيّ اللبيب، لابن هشام الأنصاري، الباب الثالث).

٧ - فصلت: ١٢.

٨ - الإسراء: ٢٣.

٩ - مشنوي / ٢/ ٣٢٦.

سوی شهر از باغ شاخی آورند

باغ و بستان را کجا آنجا ببرند

خاصه باغی کاین فلک یک برگ اوست

بلکه آن مغز است و این دیگر چو پوست^۱

وقال الصادق علیه السلام فی تفسیر قوله تعالى: «هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ مِنْ الدَّهْرِ لَمْ يَكُنْ شَيْئاً مَذْكُوراً»^۲: «كان شيئاً، ولم يكن مذكوراً»^۳.

وفي خبر آخر عن المجمع: «كان شيئاً مقدوراً، ولم يكن مكوّناً»^۴.

وعن الصادق والباقر عليهما السلام: «كان مذكوراً في العلم، ولم يكن مذكوراً في الخلق»^۵.

وقال الله تبارك و تعالى: «مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ لِكَيْلًا تَأْسَوْا عَلَى مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ»^۶.

فإن الإنسان إذا عرف أن كل مصيبة مقدرة مكتوبة من عند الله، فكيف يحزن؟! وقد قلت في أوّل الشباب:

چون آنچه رسد مارا، از حضرت یزدان است

باکی نبود مارا، چه درد و چه درمان است

چون ساقی ما یار است، وین باده زدلدار است

چه صافی و چه دُرّدی، مارا همه یکسان است

۱- نفس المصدر ۱/ ۴۲۸.

۲- الدهر: ۱.

۳- مجمع البیان ۵/ ۴۰۶.

۴- نفس المصدر والموضع.

۵- نفس المصدر والموضع.

۶- الحديد: ۲۲- ۲۳.

وقال الله تعالى: «إِنَّا كُلُّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ»^١. «وَكُلُّ شَيْءٍ فَعَلُوهُ فِي الزُّبُرِ وَكُلُّ صَغِيرٍ وَكَبِيرٍ مُّسْتَطَرٌّ»^٢.

وقال أبو عبد الله عليه السلام: «وَيْلٌ لِّهَذِهِ الْقَدَرِيَّةِ يَقْرَءُونَ هَذِهِ الْآيَةَ: «إِلَّا أَمْرًا أَنَّهُ قَدَرْنَا إِنَّمَا لَيْمَنِ الْقَابِرِينَ»^٣، وَيَحْجِبُهُمْ، مَنْ قَدَرَهَا إِلَّا اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى؟»^٤. وفي العيون عن حمدان بن سالم^٥ قال: «كُتِبَتْ إِلَى الرَّضَا عَلَيْهِ آلَافُ الثَّنَاءِ، أَسْأَلُهُ عَنْ أَعْمَالِ الْعِبَادِ: مَخْلُوقَةٌ أَمْ غَيْرُ مَخْلُوقَةٍ؟ فَكُتِبَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: أَعْمَالُ الْعِبَادِ مُقَدَّرَةٌ فِي عِلْمِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ قَبْلَ خَلْقِ الْعِبَادِ بِأَلْفِي عَامٍ»^٦.

«نبودی تو که فعلت آفریدند»^٧

ولعلّ التعبير بألفي عام كناية عن مرتبتي عالم المجرّدات عن المادّة والمقدار، وعالم المجرّدات عن المادّة لاعن المقدار.

وكتب الحسن بن أبي الحسن البصريّ إلى مولانا أبي عبد الله الحسين صلوات الله و سلامه عليه، يسأله عن القدر فكتب عليه السلام: «فَاتَّبِعْ مَا شَرَحْتُ لَكَ فِي الْقَدْرِ مِمَّا أَفْضَى إِلَيْنَا أَهْلَ الْبَيْتِ، فَإِنَّهُ مَنْ لَمْ يُؤْمِنْ بِالْقَدْرِ خَيْرُهُ وَشَرُّهُ فَقَدْ كَفَرَ وَمَنْ حَمَلَ الْمَعَاصِيَ عَلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فَقَدْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ افْتِرَاءً عَظِيمًا إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى لَا يَطَاعُ بِكَرَاهٍ، وَلَا يَعْصَى بِغُلْبَةٍ، وَلَا يَهْمِلُ الْعِبَادَ فِي الْهَلَكَةِ، لَكِنَّهُ الْمَالِكُ لِمَا مَلَكَهُمْ، وَالْقَادِرُ لِمَا عَلَيْهِ أَقْدَرُهُمْ، فَإِنْ اتَّعَمُوا بِالطَّاعَةِ لَمْ يَكُنْ اللَّهُ صَادًّا عَنْهَا مَبْطُئًا، وَإِنْ اتَّعَمُوا بِالْمَعْصِيَةِ فَشَاءَ أَنْ يَمُنَّ عَلَيْهِمْ فَيَحُولَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَا اتَّعَمُوا بِهِ فَعَلَ وَإِنْ لَمْ يَفْعَلْ فَلَيْسَ هُوَ حَمَلُهُمْ عَلَيْهَا قَسْرًا، وَلَا كَلْفُهُمْ جَبْرًا، بَلْ بِتَمَكُّنِهِ آيَاهُمْ بَعْدَ إِعْذَارِهِ وَإِنْذَارِهِ لَهُمْ وَاحْتِجَاجِهِ عَلَيْهِمْ،

١- القمر: ٤٩.

٢- القمر: ٥٢ - ٥٣.

٣- الحجر: ٦٠.

٤- نسير الصافي ١/ ٩٠٩.

٥- في المصدر: حمدان بن سليمان.

٦- عيون أخبار الرضا ١/ ١٣٦.

٧- گلشن راز / ٨٩ و عجز البيت هكذا: ترا از بهر کاری هرگز نیندند.

طَوَّقَهُمْ وَمَكَّنَّهُمْ وَجَعَلَ لَهُمُ السَّبِيلَ إِلَى أَخْذِ مَا إِلَيْهِ دَعَاهُمْ وَتَرَكَ مَا عَنْهُ نَهَايَهُمْ، جَعَلَهُمْ مُسْتَطِيعِينَ لِأَخْذِ مَا أَمَرَهُمْ بِهِ مِنْ شَيْءٍ غَيْرِ آخِذِيهِ، وَلِتَرْكَ مَا نَهَايَهُمْ عَنْهُ مِنْ شَيْءٍ غَيْرِ تَارِكِيهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي جَعَلَ عِبَادَهُ أَقْوِيَاءَ لِمَا أَمَرَهُمْ بِهِ يَنَالُونَ بِتِلْكَ الْقُوَّةِ، وَمَا نَهَايَهُمْ عَنْهُ، وَجَعَلَ الْعُذْرَ لِمَنْ يَجْعَلُ لَهُ سَبِيلًا حَمْدًا مُتَقَبِّلًا فَأَنَا عَلَى ذَلِكَ أَذْهَبُ بِهِ أَقُولُ، أَنَا وَأَصْحَابِي أَيْضًا عَلَيْهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ»^١.

وفي المحاسن أَنَّهُ اخْتَصَمَ رَجُلَانِ قَدْرِيَّ وَغَيْرِ قَدْرِيَّ فَجَعَلَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ حَكَمًا بَيْنَهُمَا فَأَتِيَاهُ فَذَكَرَا كِلَاهُمَا. فَقَالَ: «إِنْ شِئْتُمَا أَخْبِرْتَكُمَا بِقَوْلِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ، فَقَالَا: قَدْ شِئْنَا، فَقَالَ: قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلُهُ فَصَعِدَ الْمَنْبَرِ، فَحَمَدَ اللَّهَ وَأَثْنَى عَلَيْهِ، ثُمَّ قَالَ: كِتَابُ كِتَابِ اللَّهِ بِيَمِينِهِ - وَكِلْتَا يَدَيْهِ يَمِينٍ - فِيهِ أَسْمَاءُ أَهْلِ الْجَنَّةِ بِأَسْمَانِهِمْ وَأَسْمَاءُ آبَائِهِمْ وَعَشَائِرِهِمْ، مَجْمَعٌ عَلَيْهِمْ لَا يَزِيدُ فِيهِمْ رَجُلًا، وَلَا يَنْقُصُ مِنْهُمْ أَحَدًا إِلَى آخِرِهِ»^٢.

وفي حديث آخر عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَنْ أَبِيهِ، صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِمَا، قَالَ: «خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ قَابِضًا عَلَى شَيْئَيْنِ فِي يَدَيْهِ، فَفَتَحَ يَدَهُ الْيَمْنَى ثُمَّ قَالَ: بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ، كِتَابُ مِنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ فِي أَهْلِ الْجَنَّةِ بِأَعْدَادِهِمْ وَأَحْسَابِهِمْ وَأَنْسَابِهِمْ، مَجْمَعٌ عَلَيْهِمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ، لَا يَنْقُصُ مِنْهُمْ أَحَدٌ، وَلَا يَزَادُ فِيهِمْ أَحَدٌ. ثُمَّ فَتَحَ يَدَهُ الْيُسْرَى، فَقَالَ: بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ، كِتَابُ مِنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ فِي أَهْلِ النَّارِ بِأَعْدَادِهِمْ وَأَحْسَابِهِمْ وَأَنْسَابِهِمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ، لَا يَنْقُصُ مِنْهُمْ أَحَدٌ، وَلَا يَزَادُ فِيهِمْ أَحَدٌ إِلَى آخِرِهِ»^٣.

وفي خبر آخر عَنْ جَعْفَرَيْنِ مُحَمَّدٍ الصَّادِقِ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ أَنَّهُ قَالَ: «خَطَبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ النَّاسَ، ثُمَّ رَفَعَ يَدَهُ الْيَمْنَى قَابِضًا عَلَى كَفِّهِ، فَقَالَ: أَتَدْرُونَ مَا فِي كَفِّي؟ فَقَالُوا: اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ، فَقَالَ: فِيهَا أَسْمَاءُ أَهْلِ الْجَنَّةِ، وَأَسْمَاءُ آبَائِهِمْ وَقَبَائِلِهِمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ثُمَّ رَفَعَ يَدَهُ الْيُسْرَى، فَقَالَ: أَيُّهَا النَّاسُ، أَتَدْرُونَ مَا فِي يَدِي؟ فَقَالُوا: اللَّهُ وَرَسُولُهُ

١- بحار الأنوار ١٢٣/٥ - ١٢٤.

٢- المحاسن للبرقي ٢٨٠، بحار الأنوار ١٥٩/٥.

٣- بحار الأنوار ١٥٨/٥ مع تفاوت يسير.

أعلم، فقال: أسماء أهل النار، وأسماء آبائهم وقبائلهم إلى يوم القيامة ثم قال صلى الله عليه وآله: حكم الله و عدل، حكم الله و عدل فريق في الجنة وفريق في السعير»^١. وفي الكافي عن مولانا الصادق عليه السلام قال: كان أمير المؤمنين عليه السلام كثيراً ما يقول: «اعلموا علماً يقيناً أن الله تعالى لم يجعل لعبد وإن اشتدَّ جهده و عظمت حيلته و كثرت مكابדתه، أن يسبق ما سمي له في الذكر الحكيم، ولم يحل بين العبد في ضعفه و قلته حيلته أن يبلغ ما سمي له في الذكر الحكيم أيها الناس، إنه لن يزداد امرؤ، تقيراً بحذقه ولا ينقص امرؤ تقيراً لحُكمه»^٢.

وفي حديث أنه جاء سراقين مالك إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال: يا رسول الله، بين لنا ديننا كأننا خلقنا الآن، وفيه العمل اليوم: فيما جفَّت به الأقاليم و جرت به المقادير، أم فيما يستقبل؟ قال: فيما جفَّت به الأقاليم و جرت به المقادير قال: ففيما العمل؟ قال: اعملوا فكلُّ ميسر لما خلق له، وكلَّ يعمل لساكنته. ولما سئل: هل الدَّواء والرُّقية يغني من قدر الله؟ قال: الدَّواء والرُّقية من قدر الله»^٣.

وهذا من جوامع الكلم التي يفتح منها أبواب من العلم: منها أنه لا جبر في أفعال العباد ولا تفويض، فإن معنى قوله، صلى الله عليه وآله: الدَّواء والرُّقية من القدر إنَّ لكلِّ شيءٍ قدراً قدَّر بأسبابه و علله، وأبى الله أن يجري الأمور إلاَّ بأسبابها.

مثلاً: إذا قدَّر و كتب في اللوح المكنون أن يكون و يهب لزيد ولداً فقد قدَّر و كتب أن ينكح امرأة لأن يكون الولد هبة من الله ويدون ذلك محال، والمحال لا يكون متعلق القدرة و كذا صدور فعل من العبد يستحق عليه المدح، و لو فَعَلَ يستحق عليه الذم و بدون اختياره محال، فإنَّ الفعل الغير الاختياري لا يوجب المدح و الثناء و الثواب، أو

١- أصول الكافي ١ / ٤٤٤.

٢- فروع الكافي ٥ / ٨١ (كتاب المعيشة).

٣- علم اليقين ١ / ٢٠٧-٢٠٨.

٤- «ب»: امرأته.

القدح والعتاب والعقاب ولنعم ما قيل:

گر زسقف خانه چوبی بشکند
هیچ خشمی آیدت بر چوب سقف
که چرا بر من زد و دستم شکست
آنکه دزد مال تو گونی بگیر
ورباید بادو دستارت ربود
خشم در تو شد بیان اختیار
گر شتربان اشتري را میزند
خشم اشتر نیست با آن چوب او
همچنین سگ گر بر او سنگی زنی
عقل حیوانی چو دانست اختیار

بر تو افتد سخت مجروحت کند
هیچ اندر کین او باشی تو وقف
او عدو و خصم جان من بدست
دست و پایش را بر سازش اسیر
کی تو را با باد دل خشمی نمود
تا نگوئی جبر یانه اعتذار
آن شتر قصد زننده می کند
پس ز مختاری شتر برد ست بو
بر تو آرد حمله گردی منثنی
این مگو ای عقل انسان شرم دار^۱

و بالجملة: السبب القريب للفعل الحسن والقبیح هو الاختیار، ومحال أن یصدر بدون الاختیار.

ولذا قال أمير المؤمنين عليه السلام في جواب نجدة حين سأله، فقال: يا أمير المؤمنين، بماذا عرفت ربك؟ فقال عليه السلام: «بالتمييز الذي خولني، والعقل الذي دلّني فقال نجدة: أفانت مجبول عليه؟ قال عليه السلام: لو كنت مجبولاً عليه ما كنت محموداً على إحسان ولا مذموماً على إساءة، وكان المحسن أولى باللائمة من المسيء. ثم قال نجدة: أجدك أصبحت حكيماً يا أمير المؤمنين! قال عليه السلام: أصبحت مخيراً، فإن أتيت السيئة مكان الحسنه فأنا المعاقب عليها».^۲

فلا يمكن الحمد على الفعل الجميل وغير الاختياري، فكيف يكون العبد مجبوراً و هو يفعل مع الشوق والارادة؟ ولو كان الفعل فعل الله من دون مدخلة اختيار المكلف،^۳

۱- متوي ۱۹۴/۳- ۱۹۵.

۲- تصف المتول ۴۶۹ مع زيادة.

۳- «ب» «ارادة» بدل «اختيار».

لكان ايجاد الشوق والارادة في العبد عبثاً، وسبحانه وتعالى أن يخلق شيئاً عبثاً، وحاشاه أن يخلق شيئاً باطلاً «ذَلِكَ ظَنُّ الَّذِينَ كَفَرُوا فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنَ النَّارِ»^١ وكيف يكون الانسان مجبوراً، والانسان الكامل هو خليفة الله في الأرض، واسمه الأعظم، ومجلاه الأتم، وخلق الانسان على صورة الرحمن؟ ولو لم يكن لاختيار العبد و شوقه مدخل في فعله لكان بعث النبيين والمرسلين مبشرين ومنذرين لغواً، فإنهم بُعثوا لأن يشوقوا العباد، ويرغبوهم بإعذارهم وإنذارهم، ولو لم يكن الفعل باختيار العبد لم يكن ثواب ولا عقاب.

ولذا قال أبو عبدالله عليه السلام في جواب الزنديق حين سأله فقال: أخبرني عن الله عز وجل: كيف لم يخلق الخلق كلهم مطيعين موحدّين، وكان على ذلك قادراً؟ فقال عليه السلام: «لو خلقهم مطيعين لم يكن لهم ثواب، لأن الطاعة إذا ما كانت فعلهم، لم تكن جنة ولا نار»^٢.

لذا قال الباقر والصادق عليهما السلام: «إن الله عز وجل أرحم بخلقه من أن يجبر خلقه على الذنوب، ثم يعذبهم عليها و الله أعمّ من أن يريد أمراً فلا يكون قال: فستلا عليهما السلام: هل بين الجبر والقدر منزلة ثالثة؟ قالوا: نعم، أوسع ممّا بين السماء والأرض»^٣.

وفي رواية أخرى عن محمد بن عجلان، قال: قلت لأبي عبدالله عليه السلام: فوض الله الأمر إلى العباد؟ فقال عليه السلام: «الله أكرم من أن يفوض إليهم. قلت: فأجبر الله العباد على أفعالهم؟ فقال: الله أعدل من أن يجبر عبداً على فعل ثم يعذبه عليه»^٤.

وفي رواية حريز عن أبي عبدالله عليه السلام قال: «إنّ الناس في القدر على ثلاثة أوجه: رجل يزعم أنّ الله عز وجل أجبر الناس على المعاصي، فهذا قد ظلم الله في حكمه،

١- ص: ٢٧.

٢- بحار الأنوار ١٨/٥.

٣- أصول الكافي ١٥٩/١، بحار الأنوار ٥١/٥.

٤- التوحيد للصدوق ٣٦١/٥، بحار الأنوار ٥١/٥.

٥- «ب» إنه قال.

فهو كاهن و رجل يزعم أَنَّ الأمرَ قَوْضَ إليهم، فهذا قد أوهن الله في سلطانه، فهو كافر و رجل يزعم أن الله عزَّ وجلَّ كَلَّفَ العباد ما يطيقون، ولم يكلفهم ما لا يطيقون، فإذا أحسن حمد الله، وإذا أساء استغفر الله، فهذا مسلم بالغ»^١.

١ - التوحيد للصدوق / ٣٦٠، بحار الأنوار ١٠/٥ و دونك من العلامة الطباطبائي توضيحاً في المقام أنقله عن ذيل الكافي ج ١، ص ١٥٥ (باب الجبر و القدر والأمر بين الأمرين): مسألة القضاء و القدر من أقدم الأبحاث في تاريخ الإسلام، اشتغل به المسلمون في أوائل انتشار الدعوة الإسلامية و تصادفها مع أقطار الباحثين من علماء الملل والأديان. ولما كان تعلق القضاء بالعمم بالحوادث - و من بينها بالأفعال الاختيارية من الإنسان - يوجب بحسب الأقطار العامة الساذجة ارتقاع تأثير الإرادة بالفعل و كون الإنسان مجبوراً في فعله غير مختار، تتحجب جماعة الباحثين (و هم قليل البضاعة في العلم يومئذ) على فرقتين: إحداهما - وهم المجبرة - أثبتوا تعلق الإرادة الحتمية الإلهية بالأفعال كسائر الأشياء، و هو القدر و قالوا بكون الإنسان مجبوراً غير مختار في أفعاله، والأفعال مخلوقة لله تعالى، و كذا أفعال سائر الأسباب التكوينية مخلوقة له.

وثانيتهما - وهم المفوضة - أثبتوا اختيارية الأفعال و قوا تعلق الإرادة الإلهية بالأفعال الإنسانية، فاستنجموا كونها مخلوقة للإنسان.

ثم قرع كل من الطائفتين على قولهم فروغاً ولم يزالوا على ذلك حتى تراكت هناك أقوال و آراء يشتملُ منها العقل السليم، كارتقاع العلوية بين الأشياء و خلق المعاصي، والإرادة الجزائية، و وجود الواسطة بين النفي و الإثبات، و كون العالم غير محتاج في بقائه إلى الصانع، إلى غير ذلك من هوساتهم.

والأصل في جميع ذلك عدم تفهيمهم في فهم تعلق الإرادة الإلهية بالأفعال وغيرها و البحث فيه طویل الذيل يسهه المقام على ضيقه، غير أننا نوضح المطلب بمثل نضربه و نشير به إلى خطأ الفرقتين و بيان الصواب الذي غفلوا عنه، فلنفرض إنساناً أوتي سعة من المال و المال و الضياع و الدار و العبد و الإيما، ثم اختار واحداً من عبيده و زوجه إحدى جواريه، و أعطاه من الدار و الإثبات ما يرفع حوائجه المنزلية، و من المال و الضياع ما يسترزق به في حياته بالكسب و التصمير، فإن قلنا إن هذا الإعطاء لا يؤثر في تملك العبد شيئاً و المولى هو المالك و ملكه بجميع ما أعطاه قبل الإعطاء و بعده على السواء، كان ذلك قول المجبرة، و إن قلنا: إن العبد صار مالکاً و حيداً بعد الإعطاء و بطل به ملك المولى، و إنما الأمر إلى العبد بفعل ما يشاء في ملكه، كان ذلك قول المفوضة و إن قلنا كما هو الحق: إن العبد يملك ما وهبه له المولى في ظرف ملك المولى و في طوله لا في عرضه، فالمولى هو المالك الأصلي، و الذي للعبد ملك في ملك كما أن الكتابة فعل اختياري منسوب إلى يد الإنسان و إلى نفس الإنسان بحيث لا يبطل إحدى النسبتين، الأخرى، كان ذلك القول الحق الذي ينسب عليه السلام إليه... هذا ما أفاده الأستاذ العلامة دامت إفاضاته. (جلال الدين آشتياني).

وبالجملة: القول بالجبر مخالف للشرع والعقل، بل الحس. ولنعم ما قيل:
مذهب جبر از قدر رسواتر است چونکه جبری حسّ خود را منکر است

القول في التفويض

وأما مذهب التفويض واستقلال العباد في أفعالهم فهو شرك، لأنّه قائل بمؤثرين و
خالقين ولعلّه المراد بقول النبي صَلَّى الله عليه وآله وسلم: «القدرية مجوس هذه الأئمة»^١.
فإنّ قولهم يضاهي قول المجوس في إثبات مؤثرين: أحدهما، يزدان والآخر، أهريمن.
چنان كان گبر، يزدان اهرمن گفت خود آن نادان احمق ما و من گفت^٢
ولذا قال العالم عليه السلام: «مساكين القدرية، أرادوا أن يصفوا الله عزّ وجلّ بعدله،
فأخرجوه من قدرته وسلطانه»^٣، وهم المعتزلة الذين لعنهم جعفر بن محمد الصادق
عليهما السلام وقال: «لعن الله المعتزلة، أرادت أن توحدت فألحدت»^٤، وكيف يكون فعل
العباد مفوضاً إليهم، والله معزول عنه؟ مع أنّ وجوده من الله والله مقومه، وليس له من نفسه
وجود، بل وجوده تجلّي من الله، ونسبة وجوده إلى الله نسبة إلى الفاعل التامّ الوجود، و
نسبة وجوده إلى نفسه نسبة إلى القابل الممكن و واضح أنّ النسبة إلى الفاعل أحقّ من
نسبته إلى القابل، فإذا كان وجوده كذا فكذا فعله وإيجاده، فإنّه فرع وجوده وأثره. ولذا
قال الله تعالى: «وَاللَّهُ غَالِبٌ عَلَى أَمْرِهِ»^٥، «وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ»^٦، نفى^٧ نسبة الفعل إليهم،
وأثبتته لنفسه، قال الله تعالى: «فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ، وَتَارَعَتِ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ

١ - التوحيد للصدوق / ٣٨٢، الفرق بين الفرق / ٥، أصول الدين للبخاري / ١٣٥.

٢ - گلشن راز / ٨٩.

٣ - بحار الأنوار / ٥٢/٥.

٤ - نفس المصدر / ٨ مع زيادة.

٥ - يوسف: ٢١.

٦ - الأنعام: ١٨.

٧ - الف: ينتهي.

رَمَى^١.

ولما كان العبد مغلوباً ومقهوراً في مقابل الله، فكيف يكون الفعل مفوضاً إليه؟ وبعبارة أخرى: لما كان الله بسيط الحقيقة و صرف الوجود فلا يشذ عنه شيء من الوجود، فهو في ذاته ليس بفاقد شيئاً، وإلازم تركيبه من حيثية الوجدان والفقدان فهو ببساطته كل الوجود، فكل وجود انبجس من عين وجوده، وكل موجود هو ظل الله ومعلول الله ولما كان وجوده عين قدرته، فكل قدرة هي ظل قدرته، فقدرة العباد ظل قدرته، وكما تقول: إنه داخل في كل شيء لا كدخول شيء في شيء، وخارج عن كل شيء، لا كخروج شيء عن شيء، فكذا قدرته تعالى التي هي عن ذاته داخل في كل قدرة، وقوام كل قدرة بقدرته، فهو قائم على كل نفس بما كسبت.

ولذا قال: ^٢أبو جعفر وأبو عبد الله عليهما السلام، لما استأذن أموي هو عدو لهما فخافت أصحابهما عليه، وقالوا له: لو تواريت وقلنا: ليس هو ههنا فقال عليه السلام: «بل ائذنوا له، فإن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال: إن الله عز وجل عند لسان كل قائل ويد كل باسط فهذا القائل لا يستطيع أن يقول إلا ما شاء الله، وهذا الباسط لا يستطيع أن يبسط يده إلا بما شاء الله»^٣.

فكل قدرة ومشيئة ظل قدرته الأزلية ومشيئته السابقة، كما قال الله تعالى في سورة المدثر: «كَلَّا إِنَّهُ تَذَكُّرٌ فَمَنْ شَاءَ ذَكَّرَهُ وَمَا يَذْكُرُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ هُوَ أَهْلُ التَّوْحِيدِ وَأَهْلُ الضُّعْفَةِ»^٤. وفي سورة الذر: «إِنَّ هَذِهِ تَذَكُّرَةٌ فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذَ إِلَى رَبِّهِ سَبِيلًا وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا»^٥. وقال أيضاً في سورة التكوين: «إِنَّ هُوَ إِلَّا ذِكْرُ لِلْعَالَمِينَ لَنْ يَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَسْتَحْيِمَ وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ»^٦.

١- الأنفال: ١٧.

٢- ليس في «ب».

٣- الفوجيد للصدوق / ٣٢٧. والزواية عن الباقر عليه السلام.

٤- المدثر: ٥٤ - ٥٦.

٥- الذر: ٢٩ - ٣٠.

٦- التكوين: ٢٧ - ٢٩.

وفي رواية القمي عن الصادق عليه السلام في هذه الآية: «لأن المشية إليه تبارك وتعالى، لا إلى الناس»^١.

وفي رواية أبي بصير عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قلت له: قول الله تعالى: «وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ» قال: «لأن المشية إليه تبارك وتعالى، لا إلى الناس»^٢.

وما قاله عليه السلام واضح، فإن فعل العبد وإن كان بمشيته واختياره، لكن مشيته لا يمكن أن تكون بمشيته، لأننا ننقل الكلام إلى مشية المشية ويتسلسل وهو باطل، على أنه خلاف الوجدان، فإننا لانشاء وإن شئنا شيئاً.

وفي رواية محمد بن إسحاق أنه قال: قال أبو الحسن عليه السلام ليونس مولى علي بن يقطين: «يا يونس، لا تتكلم بالقدر... إلى أن قال: يا يونس، إن القدرة لم يقولوا بقول الله تعالى: «وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ» ولا قالوا بقول أهل الجنة: «أَلْحَسَنُ الَّذِي هَذَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنْ هَدَانَا اللَّهُ»^٣ ولا قالوا بقول إبليس لعنه الله: «فَبِمَا آغَوَيْتَنِي...»^٤ ولا قالوا بقول نوح عليه السلام: «وَلَا يَنْفَعُكُمْ نُصْرَتِي إِنْ أَرَدْتُ أَنْ أَنْصَحَ لَكُمْ إِنْ كَانَ اللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يُغْوِيَكُمْ هُوَ رَبُّكُمْ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ»^٥ ثم قال عليه السلام: قال الله تعالى: «يا بن آدم، بمشيتي كنت أنت الذي تشاء، وبقوتي أدبت إلي فرائضي، وبنعمتي قويت على معصيتي، جعلتك سمياً بصيراً قوياً، فما أصابك من حسنة فمني، وما أصابك من سيئة فمن نفسك، وذلك أنني لأسأل عما أفعل وهم يسألون، وقد نظمت لك كل شيء تريده»^٦.

١- تفسير القمي ٢/ ٨- ٤- ٤٠٩.

٢- بحار الأنوار ١١٥/ ٥ والآية في التكويم: ٢٩.

٣- الأعراف: ١١٤.

٤- الأعراف: ١٦.

٥- هود: ٣٤.

٦- بحار الأنوار ١٢٢/ ٥، المحاسن للبرقي ٢٤٤- ٢٤٥ وآخر الحديث القدسي مروي عن أبي الحسن الرضا عليه السلام، كما في أصول الكافي ١/ ١٥٢ و ١٥٩- ١٦٠.

القول في المشيئة

وفي رواية عن جعفر بن محمد عن أبيه عليهما السلام، قال: «قيل لعلي عليه السلام: إن رجلاً يتكلم في المشيئة قال له علي عليه السلام: أدعني، فدعي له، فقال عليه السلام: يا عبدالله خلقك الله لما شاء أو لما شئت؟ فقال: لما شاء، فقال: فيمرضك إذا شاء أو إذا شئت؟ قال: إذا شاء قال فيشفيك إذا شاء أو إذا شئت؟ قال: إذا شاء قال: فيدخلك حيث يشاء الله أو حيث شئت؟ قال: حيث يشاء الله، فقال عليه السلام: لو قلت غير هذا لضربت الذي فيه عيناك^١.

وفي خبر آخر أنه جاء رجل إلى أمير المؤمنين عليه السلام فقال: يا أمير المؤمنين، أخبرني عن القدر قال عليه السلام: «بحر عميق فلا تلجئه قال يا أمير المؤمنين، أخبرني عن القدر. قال عليه السلام: طريق مظلم فلا تسلكه، قال: يا أمير المؤمنين، أخبرني عن القدر قال عليه السلام: سر الله فلا تكلفه. قال: يا أمير المؤمنين، أخبرني عن القدر، فقال أمير المؤمنين عليه السلام: أما إذا أبيت فإني سألتك أخبرني أكانت رحمة الله للعباد قبل أعمال العباد أم كانت أعمال العباد قبل رحمة الله؟ فقال الرجل: بل كانت رحمة الله للعباد قبل أعمال العباد. فقال أمير المؤمنين عليه السلام: قوموا فسلموا على أخيكم فقد أسلم، وقد كان كافراً قال: انطلق الرجل غير بعيد، ثم انصرف إليه، فقال: يا أمير المؤمنين أبا المشيئة الأولى تقوم وتقع وتقبض ونسب؟ فقال أمير المؤمنين عليه السلام: وإنك لبعيد في المشيئة^٢ أما إني سألتك عن ثلاث لم يجعل الله لك في شيء منها مخرجاً: أخبرني، أخلق الله العباد كما شاء أو كما شاءوا؟ فقال: كما شاء قال: فخلق الله العباد لما شاء أو لما شاءوا؟ فقال: لما شاء قال عليه السلام: يأتونه يوم القيامة كما شاء أو كما شاءوا؟ فقال: يأتونه كما شاء قال عليه السلام: قم، فليس إليك من المشيئة شيء^٣.

وبالجملة فكون مشيئة العبد دون فعله بغير اختياره وكونها من عند الله مملاً لا شبهة فيه،

١- التوحيد للصدوق / ٣٣٧، بحار الأنوار / ١٠٦/٥.

٢- في بعض نسخ المصدر: «البد في المشيئة».

٣- التوحيد للصدوق / ٣٦٥-٣٦٦، بحار الأنوار / ١١٠/٥.

و هو واضح فَإِنَّ مَشِيئَتَنَا مُسْتَدَّةٌ إِلَى إدْرَاكِنَا مَا يَلَانِمُنَا فَيُنْبِثُ مِنْهُ الشُّوقَ وَ الْمَحَبَّةَ حَتَّى يَتَأَكَّدَ، وَ يَكُونُ الْإِرَادَةُ^١ وَ واضح أَنَّ الإدْرَاكَ وَ الْمَحَبَّةَ كُلَّهُ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لَا بِاخْتِيَارِ الْعَبْدِ. قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: «وَلَكِنَّ اللَّهَ حَبِيبٌ إِلَيْكُمْ لَا يَنْتَانِ وَزَيْنَهُ فِي قُلُوبِكُمْ وَكَوَزَةُ إِلَيْكُمْ الْكُفْرُ»^٢، وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى: «وَلَوْ أَرَادُوا الْخُرُوجَ لَأَعَدُّوا لَهُ عُدَّةً وَلَكِنْ كَرِهَ اللَّهُ انْبِعَاثَهُمْ فَثَبَّطَهُمْ وَقِيلَ اقْعُدُوا مَعَ الْقَاعِدِينَ»^٣.

فَلَمَنِ اللَّهُ الْقَدْرِيَّةَ، كَيْفَ اجْتَرَأُوا عَلَى اللَّهِ وَ وَهَنُوا سُلْطَانَهُ، وَ مَا قَدَّرُوا اللَّهُ حَقَّ قَدْرِهِ؟ وَ كَيْفَ يَجْرِي فِي مُلْكِهِ مَا لَا يَشَاءُ؟ وَ كَيْفَ يَكُونُ لَهُ مُضَادٌّ وَ مُنَازَعٌ وَ قَدْ وَرَدَ فِي الدَّعَاءِ: الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَا مُضَادَّ لَهُ فِي مُلْكِهِ، وَلَا مُنَازَعَ لَهُ فِي أَمْرِهِ، قَهَرَ بَهْرَتَهُ الْأَعْرَاءَ، وَ تَوَاضَعَ لِعَظَمَتِهِ الْعُظَمَاءَ، فَبَلَّغَ بِقُدْرَتِهِ مَا يَشَاءُ^٤.

وَ كَيْفَ جَعَلُوا مَشِيئَةَ الشَّيْطَانِ وَ النَّفْسِ فَوْقَ مَشِيئَةِ اللَّهِ؟ وَقَالُوا: إِنَّ اللَّهَ لَا يَشَاءُ أَنْ يَعْصِيَ وَ الشَّيْطَانُ يَشَاءُ، فَجَعَلُوا اللَّهَ مُقَهَّوْرًا وَلَمْ يَعْرِفُوا أَنَّ سُلْطَانَهُ عَلَا كُلَّ شَيْءٍ، وَ قُوَّتُهُ قَهَرَتْ كُلَّ شَيْءٍ وَ خَضَعَ لَهَا كُلَّ شَيْءٍ.

هیچ کس در ملک او، پس امر او در نیفزاید سر یک تار مو
مُلْكُكَ، مُلْكُكَ اَوْسَتْ، فَرْمَانِ آن اَوْ
كَمْ تَرِينَ سَگ بِرِ دَرِ آن شَیْطَانِ اَوْ
فَلَوْ كَانَ كَمَا يَقُولُونَ يَكُونُ اللَّهُ مُقَهَّوْرًا وَ الشَّيْطَانُ قَاهِرًا، فَكَيْفَ نَعُوذُ بِهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ؟ وَ كَيْفَ نَدْعُو عَلَيْهِ وَ نَقُولُ: «اللَّهُمَّ احْشَأْ عَنَّا بَعَادَتَكَ وَ اكْبِتْ بِدُؤُونِنَا فِي طَاعَتِكَ، اللَّهُمَّ لَا تَجْعَلْ لَهُ فِي قُلُوبِنَا مَدْخَلًا وَ لَا تُوَطِّنْ لَهُ فِيمَا لَدَيْنَا مَنْزَلًا»^٥.

وَ كَيْفَ لَا تَكُونُ أَعْمَالُ الشَّيَاطِينِ بِمَشِيئَةِ اللَّهِ تَعَالَى وَ قُدْرَتِهِ، وَ اللَّهُ تَعَالَى يَرْسُلُهُمْ إِلَى مَنْ يَشَاءُ، وَ يَصْرِفُهُمْ عَنْ مَنْ يَشَاءُ؟ قَالَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَ تَعَالَى: «إِنَّا أَرْسَلْنَا الشَّيَاطِينَ عَلَى الْكَافِرِينَ

١- ليست في «ب».

٢- الحجرات: ٧.

٣- التوبة: ٤٦.

٤- فقرة من دعاء الافتتاح، من أدعية ليالي شهر رمضان.

٥- مطوي ٤ / ١٨٨، وفي بعض النسخ: كمترين سگ بر درش شيطان او.

٦- الصحيفة الجادّة / ١٢٠ من دعائه إذا ذكر الشيطان.

تَوَزُّهُمُ أَزَّاهُ^١، وقال الله تعالى: «وَمَنْ يَفْشُ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ نُفَخَنَّ لَهُ شَيْطَانًا لَهُوً لَهُ قَرِينٌ»^٢. وقال الله تعالى: «إِنَّا جَعَلْنَا الشَّيَاطِينَ أَوْلِيَاءَ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ»^٣ وبإذنه ومشيته تعالى يضلُّون. قال الله تعالى: «وَاسْتَفْرِزْ مَنْ اسْتَطَفْتَ مِنْهُمْ بِصَوْتِكَ وَأَجْلِبْ عَلَيْهِم بِخَيْلِكَ وَرَجِلِكَ وَشَارِكْهُمْ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ وَدَعْدِهِمْ وَمَا يَعِدُهُمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا»^٤. فالشياطين مسخرات بأمره، وقد سخرها لسليمان ولنبيِّنا صلى الله عليه وآله، وللأنمة عليهم السلام، فلا يستطيعون إضلال أحد إلا بإذن الله تعالى، فهم مظاهر قهره، كما أنَّ الملائكة مظاهر لطفه.

وفي الكافي بسنده عن ابن وهب قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: «إِنَّ مَتَا أَوْحَى اللَّهُ إِلَى مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ وَأُنْزِلَ عَلَيْهِ فِي التَّوْرَةِ: أَنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا، خَلَقْتُ الْخَلْقَ، وَخَلَقْتُ الْخَيْرَ، وَأَجْرِيته عَلَى يَدَيَّ مِنْ أَحَبِّ، فَطَوْبَى لِمَنْ أَجْرِيته عَلَى يَدَيَّ مِنْ أُرِيدِهِ، وَأَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا، خَلَقْتُ الْخَلْقَ وَخَلَقْتُ الشَّرَّ وَأَجْرِيته عَلَى يَدَيَّ مِنْ أُرِيدِهِ فَوَيْلَ لِمَنْ أَجْرِيته عَلَى يَدَيْهِ»^٥.

وفي الكافي في رواية أخرى عن محمد بن مسلم أنه قال: سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول: «إِنَّ فِي بَعْضِ مَا أُنْزِلَ اللَّهُ مِنْ كِتَابِهِ: «أَنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا، خَلَقْتُ الْخَيْرَ وَخَلَقْتُ الشَّرَّ، فَطَوْبَى لِمَنْ أَجْرِيته عَلَى يَدَيْهِ الْخَيْرِ، وَوَيْلَ لِمَنْ أَجْرِيته عَلَى يَدَيْهِ الشَّرِّ، وَوَيْلَ لِمَنْ يَقُولُ: كَيْفَ ذَا وَكَيْفَ ذَا؟»^٦.

وفيه أيضاً بسنده عن يونس عن بكَّار عن أبي عبد الله عليه السلام، قال: «قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا، خَالِقُ الْخَيْرِ وَالشَّرِّ، فَطَوْبَى لِمَنْ أَجْرِيته عَلَى يَدَيْهِ الْخَيْرِ، وَوَيْلَ لِمَنْ أَجْرِيته عَلَى يَدَيْهِ الشَّرِّ، وَوَيْلَ لِمَنْ يَقُولُ: كَيْفَ ذَا وَكَيْفَ هَذَا؟ قَالَ يُونُسُ: يَعْنِي مِنْ

١- مريم: ٨٣.

٢- الزخرف: ٣٦.

٣- الأعراف: ٢٧.

٤- الإسراء: ٦٤.

٥- أصول الكافي ١/١٥٤.

٦- نفس المصدر والموضع.

ينكر هذا الأمر بتفقّه فيه»^١.

ومعنى الحديث في قوله تعالى: «أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا» بمنزلة التعليل لما بعد: وهو خلق الخير والشر، فلو كان خالق الشر ومجرّبه غير الله لكان غيره إلهاً، لأن الله هو المُلجأ والمفرج، فلو كان غير الله خالق الشر، فلا بدّ لنا أن نلجأ ونفرج وندعوه، ونتضرّع عنده، حتّى لا يوقعنا في الشر، ولذا قال الله تعالى: «قُلْ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ فَمَا لَهُؤُلَاءِ الْقَوْمِ لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ حَدِيثًا»^٢.

فإن قلت: ذيل هذه الآية يناقض^٣ هذا، لأنّه تعالى قال: «مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَفْسِكَ»^٤ وكذا ينافي ما عن النبي صلى الله عليه وآله: «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ يَا ابْنَ آدَمَ، بِمَشِيتِي كُنْتَ أَنْتَ الَّذِي تَشَاءُ لِنَفْسِكَ مَا تَشَاءُ، وَبَارَادَتِي كُنْتَ أَنْتَ الَّذِي تَرِيدُ لِنَفْسِكَ مَا تَرِيدُ، وَبِفَضْلِ نِعْمَتِي عَلَيْكَ قَوِيْتُ عَلَى مَعْصِيَتِي، وَبِعَصْمَتِي وَحُفُوِي وَعَافِيَتِي أَذَيْتُ إِلَيَّ فِرَاقِي، فَأَنَا أَوْلَى بِإِحْسَانِكَ مِنْكَ، وَأَنْتَ أَوْلَى بِذَنْبِكَ مِنِّي، فَالْخَيْرُ مِنِّي إِلَيْكَ بِمَا أُولَيْتَ، بَدَاءَ وَالْشَّرُّ مِنِّي إِلَيْكَ بِمَا جَنَيْتَ جَزَاءً، وَبِسُوءِ ظَنِّكَ بِي قَنَطْتُ مِنْ رَحْمَتِي، فَلِي الْحَمْدُ وَالْحُجَّةُ عَلَيْكَ بِالْبَيَانِ، وَلِي السَّبِيلُ عَلَيْكَ بِالْعَصِيَانِ، وَلَكَ الْجَزَاءُ الْحَسَنِيُّ عِنْدِي بِالْإِحْسَانِ، لَمْ أَدْعُ تَحْذِيرَكَ، وَلَمْ أَخْذُكَ عِنْدَ عَزَّتِكَ، وَلَمْ أَكْلَفْكَ فَوْقَ طَاعَتِكَ، وَلَمْ أَحْمِلْكَ مِنَ الْأَمَانَةِ إِلَّا مَا قَدَرْتَ عَلَيْهِ وَرَضِيتُ مِنْكَ لِنَفْسِي مَا رَضِيتَ بِهِ لِنَفْسِكَ مِنِّي»^٥.

وفي الدعاء: «الخير في يديك، والشر ليس إليك»^٦.

١- نفس المصدر / ١٥٨.

٢- النساء: ٧٨.

٣- «ب»: في ذيل هذه الآية ما يناقض.

٤- النساء: ٧٩.

٥- التوحيد للصدوق ٣٤٠-٣٤١، بحار الأنوار ٥/ ٤٩.

٦- وسائل الشريعة ٤/ ٧٢٤.

[في أَنَّ الوجود خيرٌ محض]

قلنا قد تحقق في محلّه أَنَّ الشرَّ الحقيقي عدم، والوجود بما هو وجود خير محض^١،
وإنّما يتّصف بالشرِّ لما معه وفيه من الأعدام، وقد قلت في أوان الشباب:

إِنَّ الوجود خير محض علماً وإنّما الشرُّ لأمرٍ عُدِمَا

كما لو كان البيت مظلماً، وفيه نور ضعيف لاحتجابه عن الشمس، ونوره من وراء
الحجاب، فلو قال الشمس للبيت: ما أصابك من النور مني، وأنا أولى بنورك منك، والظلمة
منك، وأنت أولى بظلمتك مني، لكان حقّاً.

وبعبارة أخرى: لما كان الشرُّ من جهة فقدان الشخص الكمال، من العلم والحلم و
الشجاعة وأمثالها ليس^٢ وجودياً^٣، وفقدانها ليس^٤ من الله، بل من جهة عدم قابليته
لإفاضة الكمالات.

هرچه هست از قامت ناساز بی اندام ماست

ورنه تشریف تو بر بالای کس کوتاه نیست^٥

جهة الشرِّ مستندة إلى عدم قابليّته لإفاضة الكمال وهو ذاتيٌّ له أسندها إلى نفسه و
قال: «وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سِتْرَةٍ فَمِنْ نَقْصِكَ»^٦ ولما كان وجود هذا الشخص خيراً وإيجاده من
الله قال تبارك وتعالى: «قُلْ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ»^٧ ولما كان فهم هذا المعنى دقيقاً قال: «فَمَا

١ - حكمة العين / ٥٦.

٢ - «ب»: لا تكون.

٣ - وكأَنَّهُ رحمه الله قال: الصفات الكماليّة من العلم والقدرة والإرادة أمور وجوديّة فائضة من الله، والجهل و
المجز و عدم العلم وغيرها أمور عدميّة مستندة إلى القابل، والشرور أعدام والأعدام خير مجعولة و
لا مخلوقة (جلال الدّين آشتياني).

٤ - «ب»: وليس فقديّته.

٥ - ديوان حافظ / ٦٠.

٦ - النساء: ٧٩.

٧ - النساء: ٧٨.

لِهَؤُلَاءِ الْقَوْمِ لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ حَدِيثَنَا^١ فَإِنَّ الْفَقْهَ هُوَ فَهْمُ دَقَائِقِ الْمَطْلَبِ، وَبِهَذَا الْوَجْهَ يَعْرِفُ أَنَّهُ لَا مَنَافَاةَ بَيْنَ الْأَخْبَارِ الْوَارِدَةِ فِي وَجُوبِ الرِّضَا بِقَضَاءِ اللَّهِ، وَالتَّهْدِيدِ لِمَنْ لَمْ يَرْضَ بِقَضَائِهِ، وَوَجُوبِ كِرَاهَةِ الْكُفْرِ.

فَقَدْ رَوَى أَنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى قَالَ: «إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا، مَنْ لَمْ يَصْبِرْ عَلَى بِلَانِي، وَلَمْ يَرْضَ بِقَضَائِي، وَلَمْ يَشْكُرْ نِعْمَانِي، فَلْيُخْرِجْ مِنْ أَرْضِي وَسَمَائِي وَلْيَطْلُبْ رَبًّا سِوَانِي»^٢.

وَفِي الْكَافِي عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «إِنَّ أَعْلَمَ النَّاسِ بِاللَّهِ أَرْضَاهُمْ بِقَضَاءِ اللَّهِ تَعَالَى»^٣. وَهُوَ وَاضِحٌ، لِأَنَّ الْعَارِفَ وَالْعَالِمَ بِاللَّهِ، يَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ لَا يَفْعَلُ بَعْدَهُ إِلَّا مَا هُوَ أَصْلَحُ لَهُ.

[فِي الرِّضَا بِقَضَاءِ اللَّهِ]

كَمَا فِي التَّوْحِيدِ عَنْ مَوْلَانَا الصَّادِقِ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ: «إِنَّهُ ضَحِكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ يَوْمٍ حَتَّى بَدَتْ نَوَاجِذُهُ، ثُمَّ قَالَ: أَلَا تَسْأَلُونِي مِمَّ ضَحِكْتُ؟ قَالُوا: بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ: عَجِبْتُ لِلْمَرْءِ الْمُسْلِمِ أَنَّهُ لَيْسَ مِنْ قَضَاءِ يَقْضِيهِ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِلَّا كَانَ خَيْرًا لَهُ فِي عَاقِبَةِ أَمْرِهِ»^٤.

وَعَنِ الصَّادِقِ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ: «فِيمَا أَوْحَى اللَّهُ تَعَالَى إِلَى مُوسَى: يَا مُوسَى، مَا خَلَقْتُ خَلْقًا أَحَبَّ إِلَيَّ مِنْ عَبْدِي الْمُؤْمِنِ، فَإِنِّي إِنَّمَا أُبْتَلِيهِ بِمَا هُوَ خَيْرُ لَهُ، وَأُعْطِيهِ لِمَا هُوَ خَيْرُ لَهُ، وَأَنَا أَعْلَمُ بِمَا يَصْلَحُ عَلَيْهِ، فَلْيَصْبِرْ عَلَى بِلَانِي، وَلْيَشْكُرْ نِعْمَانِي، وَلْيَرْضَ بِقَضَائِي، أَكْتُبْهُ فِي الصَّدِيقِينَ عِنْدِي، إِذَا عَمِلَ بِرِضَائِي وَأَطَاعَ أَمْرِي»^٥.

وَفِي الْكَافِي عَنْ ابْنِ سَنَانَ عَنْ ذَكَرِهِ، قَالَ: قُلْتُ لِأَبِي عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ: بِأَيِّ شَيْءٍ

١- النساء: ٧٩.

٢- بحار الأنوار ٥/ ٩٥.

٣- أصول الكافي ٢/ ٦٠.

٤- التوحيد للصدوق ١/ ٤٠.

٥- بحار الأنوار ٧١/ ١٦٠.

يعلم المؤمن بأنه مؤمن؟ قال: «بالتسليم لله والرضا فيما ورد عليه من سرور أو سخط».^١
و واضح أنّ من عرف أنّ ما يجري عليه من النعم و النقم من عند ربّه الذي لا يريد
بعيده إلّا الخير يكون مبتهجاً به.

غم و شادی بر عارف چه تفاوت دارد

ساقیا باده بده شادی آن کاین غم ازوست^٢

بل يكون ابتهاجه بالبلاء أكثر، لأنّ البلاء للولاء.

اگر با دیگرانش بود میلی چرا ظرف مرا بشکست لیلی

ولذا كان الحسين عليه السلام في يوم عاشوراء كلما اشتدّ الأمر و عظمت المصيبة و
المحنة، اشتدّت بهجته و مسرّته و أشرق لونه، حتّى إنّ أصحابه يتعجبون من شدّة بهجته و
مسرّته، و يقول بعضهم لبعض: انظروا إليه، لا يبالى بالموت^٣ وكيف لا يزيد البلاء إلّا
النشاط و الانبساط و هو يرى الله ظاهراً في كلّ شيء و أنّ عطيته من عنده؟! ولذا لما وقع
السهم في قلبه الشريف قال: «بسم الله و بالله...»^٤.

ولقد قلت من لسان حاله:

گفت این از نزد یزدان آمده جان دهم بهرش ز جانان آمده

چون بود این تحفه از جانان من جا نگیرد، جز بقلب و جان من

وفي الكافي عن أبي عبد الله عليه السلام أنّه قال: «لم يكن رسول الله صلّى الله عليه
وآله وسلّم يقول لشيءٍ قد مضى: لو كان غيره»^٥.

وعن أنس بن مالك أنّه قال: خدمت النبيّ صلّى الله عليه وآله عشر سنين، و ما قال لي
شيءٍ فعلته: «لِمَ فعلت؟» ولا لشيءٍ لم أفعله: «هَلّا فعلت؟» ولا في شيءٍ لم يكن: «ليتّه

١- أمّول الكافي ٢ / ٦٣، وفيه الحديث السابق أيضاً.

٢- كليات سعدی / ٧٨٧.

٣- جواهر الأنوار ٤٤ / ٢٩٧.

٤- الملهوف على قتل الطغوف / ١٧٢.

٥- أمّول الكافي ٢ / ٦٣.

كان^١» وكان إذا خاصمني مخاصم من أهله يقول: دعوه، لو قضي شيء لكان^٢.
وبالجملة: الرضا بالقضاء أكمل أركان الايمان وأفضل أبواب الجنان، ولذا قال علي بن الحسين عليهما السلام: «الزهد عشرة أجزاء، أعلى درجة الزهد أدنى درجة الورع، وأعلى درجة الورع أدنى درجة اليقين، وأعلى درجة اليقين أدنى درجة الرضا»^٣.

وفي رواية الكافي عن أبي عبدالله عليه السلام أنه قال: «لقي الحسن بن علي عليهما السلام عبدالله بن جعفر فقال: يا عبدالله، كيف يكون المؤمن مؤمناً وهو يسخط قسمه ويحقّر منزلته والحاكم عليه الله؟ وأنا الضامن لمن لم يهجمس في قلبه إلا الرضا أن يدعو الله فيستجاب له»^٤. وواضح أنّ من لم يكن راضياً بفعل الله وقضائه لا يكون مؤمناً. ولهذا لما سأل رسول الله صلى الله عليه وآله طائفة، فقال: «ما أنتم؟ فقالوا: مؤمنون. فقال صلى الله عليه وآله ما علامة إيمانكم؟ فقالوا: نصبر عند البلاء، ونشكر عند الرخاء. فلما قالوا: «ونرضى بمواقع القضاء» قال رسول الله: مؤمنون، وربّ الكعبة»^٥.
وفي خبر آخر قال: «حكماء علماء كادوا من الفقه أن يكونوا أنبياء»^٦.

وفي رواية، قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «إذا كان يوم القيامة أنبت الله لطائفة من أمتي أجنحة، فيطيرون من قبورهم إلى الجنان يسرحون فيها، ويتنعمون كيف شاءوا، فتقول لهم الملائكة: هل رأيتم الحساب؟ فيقولون: ما رأينا حساباً، فيقولون لهم هل جُزّتم على الصراط؟ فيقولون: ما رأينا صراطاً، فتقول لهم: هل رأيتم جهنّم؟ فيقولون: ما رأينا شيئاً، فتقول لهم الملائكة: من أئمة من أنتم؟ فيقولون من أئمة محمد صلى الله عليه وآله وسلم فيقولون: ناشدناكم الله حدّثونا ما كان أعمالكم في الدنيا؟ فيقولون: خصلتان كانتا فينا، قبلنا الله هذه المنزلة بفضل رحمته. فيقولون: وماهما؟ فيقولون: كنّا إذا خلونا

١ - سند أحمد بن حنبل ٢٣١/٣ مع اختلاف في اللفاظ، ومؤداه في حلية الأوياء ١٧٩/٦.

٢ - أصول الكافي ٦٢/٢.

٣ - نفس المصدر والموضع.

٤ - المحقق للفيض ٧٦/٧٧، جامع السعادات ٢٠٣/٣.

٥ - أصول الكافي ٤٨/٢، جامع السعادات ٢٠٣/٣.

نستحيي أن نعصيه، ونرضى باليسير ممّا قسم لنا، فتقول الملائكة: يحقّ لكم هذا»^١. وهذا الحديث حقّ، فإنّ من كان مبتهجاً ومستبشراً في أفعال الله ويرى الله ظاهراً في كلّ شيء ويده الباسطة يفعل ما يفعل، لا يرى جهنّم وتكون النيران في حقه روحاً وريحاناً..

قال الشيخ الرئيس في الاشارات: «العارف هشّ بشّ بسّام، يبجلّ الصغير من تواضعه مثل ما يبجلّ الكبير، وينبسط من الخامل مثل ما ينبسط من النبيه وكيف لا يهشّ، وهو فرحان بالحقّ وبكلّ شيء، فإنّه يرى فيه الحقّ؟ وكيف لا يستوي والجميع عنده سواسية أهل الرحمة قد شغلوا بالباطل؟»^٢.

به جهان خرم از آتم که جهان خرم از اوست

عاشقم بر همه عالم که همه عالم از اوست^٣

فأهل الرضا لفرط بهجتهم ونشاطهم وانبساطهم لا يرون ناراً، وتكون النيران في نظرهم روحاً وريحاناً.

وبالجملة: فلازم رضا العبد بقضاء الله رضا الله عنهم، ولا ينفكّ كون العبد راضياً عن كونه مرضياً. قال الله تعالى: «يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَّرْضِيَّةً»^٤. ولما قال بنو إسرائيل لموسى عليه السلام: سَلْ لَنَا رَبَّكَ أَمْراً إِنْ نَحْنُ فَعَلْنَاهُ فَيَرْضَىٰ بِهِ عَنَّا فقال موسى عليه السلام: «إلهي، قد سمعت ما قالوا فقال الله تعالى: يَا مُوسَى، قُلْ لَهُمْ: يَرْضُونَ عَنِّي حَتَّىٰ أَرْضَىٰ عَنْهُمْ»^٥.

وبالجملة: الرضا بقضاء الله أجلّ درجات السالكين، وأكمل مقامات المقرّبين، قال الله تعالى: «وَرِضْوَانٌ مِّنَ اللَّهِ أَكْبَرُ»^٦. وعدم ذكر المفضل عليه يدلّ على العموم، كما إذا قيل:

١ - جامع السعادات ٢ / ٢٠.

٢ - الإشارات والمحنيّات (مقامات العارفين) / ١٥٦، شرح الإشارات ٣ / ٣٩١.

٣ - كليات سعدى / ٧٨٧.

٤ - الفجر: ٢٧ - ٢٨.

٥ - المعجزة البيضاء ٨ / ٨٨.

٦ - التوبة: ٧٢.

فلان أعلم، أي من كل أحد، فرضوان الله أكبر من كل شيء.

وقد أشكل الأمر على بعض العلماء، بأنه كيف يجب الرضا بقضاء الله، والمعاصي والمنكرات والكفر والفسوق بقضاء الله، والكل من عنده؟

اندر این شهر حوادث، میر اوست در ممالک مالک تدبیر اوست^١

وقد ورد في الخبر: «من شهد منكراً ورضي به، فكأنه قد فعله»^٢.

وفي خبر آخر: «لو أن رجلاً قتل بالشرق ورضي بقتله آخر بالمغرب، كان شريكه في قتله»^٣.

وفي الخبر: «إن الله أخذ الميثاق على كل مؤمن أن يبغض كل منافق»^٤.

وفي الخبر عن أبي جعفر عليه السلام أنه قال: «قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لأصحابه: أي عرى الإيمان أوثق؟ فقالوا: الله ورسوله أعلم، وقال بعضهم: الصلاة، وقال بعضهم: الزكاة، وقال بعضهم: الصيام، وقال بعضهم: الحج والعمرة، وقال بعضهم: الجهاد، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: لكل ما قلتم فضل وليس به، ولكن أوثق عرى الإيمان الحب في الله، والبغض في الله، وتوالي أولياء الله، والتبري من أعداء الله»^٥.

عن أبي جعفر عليه السلام: «إذا أردت أن تعلم أن فيك خيراً فانظر إلى قلبك، فإن كان يحب أهل طاعة الله ويبغض أهل معصيته ففك خير، والله يحبك، وإن كان يبغض أهل

١ - شوي ١ / ٢٣٧.

٢ - جامع السعادات ٣ / ٢١١، المحجة البيضاء ٨ / ٩٥.

٣ - بحار الأنوار ١٠٤ / ٣٨٤ مع اختلاف يسير.

٤ - جامع السعادات ٣ / ٢١١، المحجة البيضاء ٨ / ٩٥.

٥ - أصول الكافي ٢ / ١٢٥ - ١٢٦. وفي هامشه: وورد في حديث: العروة الوثقى الإيمان، وفي آخر: التسليم لأهل البيت. وفي الحديث عرى الإيمان الصلاة والزكاة والحج والعمرة، وأوثق عرى الإيمان الحب في الله. وفيه: لا تشتت العرى إلا على ثلاثة. والعرى: جمع عروة، يريد عرى الأحمال والرواحل، وعروة الكوز معروفة.

طاعة الله و يحب أهل معصيته، فليس فيك خير، والله ييغضك، والمرء مع من أحب»^١.

المرء يحشر مع من أحبّ

وفى الخبر: «من أحب حجباً حشره الله معه»^٢.

وفي الكافي عن الصادق عليه السلام قال: «قال رسول الله صلى الله عليه وآله: إذا رأيتم أهل الريب والبدع من بعدي فأظهروا البراءة منهم، وأكثروا من سيئهم، والقول فيهم، والوقية، وجاهتوهم، كيلا يطمعوا في الفساد في الإسلام، ويخذروهم الناس، ولا يتعلمون من بدعهم، يكتب الله لكم بذلك الحسنات، ويرفع لكم به الدرجات في الآخرة»^٢.

وہی التوحید عن الرضا علیہ السلام فی حدیث: «من غاب عن أمر فرضی بہ کان کمن شہدہ وأتاہ»^۴.

وفي الخصال عن جعفر بن محمد عن آبائه، عن عليّ عليهم السلام، أنّه قال: «العامل بالظلم والراضى به والمُعِين عليه شركاء ثلاثة»⁹.

وفي المحاسن عن محمد بن مسلم قال: قال أمير المؤمنين عليه السلام: «إنما يجمع الناس الرضا والسخط، فمن رضي أمراً فقد دخل فيه، ومن سخط أمراً فقد خرج منه»^٦. وعن محمد [بن] الأرقط، عن أبي عبد الله عليه السلام، قال: قال لي: «تنزل الكوفة؟» فقلت: نعم قال: «فترون قتلة الحسين عليه السلام بين أظهركم؟» قال: قلت: جعلت فداك، ما رأيت منهم أحداً قال: «فإذا لا ترى القاتل إلا من قتل أو من ولي القتل! ألم تسمع إلى قول الله تعالى: «قُلْ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ قَبْلِي بِالْبَيِّنَاتِ وَالَّذِي قُلْتُمْ فَلِمَ قَتَلْتُمُوهُمْ إِنَّ كُنتُمْ صَادِقِينَ»^٧، فأى رسول قتل الذين كان محمد صلى الله عليه وآله وسلم بين أظهرهم ولم

١- نفس المصدر ١٢٦/٢ - ١٢٧، المحاسن للبرقي ٢٦٣/، مرآة العقول ٨/ ٢٦٤.

٢ - روضة الواعظين: ١٧/٢، بحار الأنوار: ٣٣٥/٢٦.

٣- أصول الكافر. ٣٧٥/٢.

٤ - التَّوْحِيدُ لِلصَّدُوقِ / ٣٩٢.

٥- الخصال / ١٠٧.

٦- المحاسن للبرقي / ٢٦٢.

۷۔ آل عمران: ۱۸۳۔

يكن بينه وبين عيسى رسول؟ وإنما رضوا قتل أولئك فسُوموا قاتلين»^١.

[وجوب إنكار المنكر]

قد ورد في الأخبار المتظافرة وجوب إنكار المنكر بالقلب واللسان واليد، فقد روي عن علي عليه السلام أنه قال: «أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ، إِنَّهُ مِنْ رَأَى عَدُوَانَا يَعْمَلُ بِهِ وَمَنْكَراً يَدْعِي إِلَيْهِ فَأَنْكَرْهُ بِقَلْبِهِ فَقَدْ سَلِمَ وَبَرِئَ، وَمَنْ أَنْكَرْهُ بِلِسَانِهِ فَقَدْ أُجِرَ، وَهُوَ أَفْضَلُ مِنْ صَاحِبِهِ... إِلَى آخِرِ الْحَدِيثِ»^٢.

وفي ذيل رواية العسكري عليه السلام، عن جدّه رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وَسَلَّمَ أنه قال: «مَنْ رَأَى مَنْكَراً فَلْيَنْكَرْهُ بِيَدِهِ إِنْ اسْتَطَاعَ، فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَبِلِسَانِهِ، فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَبِقَلْبِهِ، فَحَسْبُهُ أَنْ يَعْلَمَ اللهُ مِنْ قَلْبِهِ أَنَّهُ لَذَلِكَ كَارِهِ»^٣.

ولَمَّا كَفَرَ عَصِيَانُ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَوْحَى اللهُ إِلَى أَرْمِيَا: «إِنَّ بَنِي إِسْرَائِيلَ قَدْ عَمَلُوا بِالْمَعَاصِي، وَغَيَّرُوا دِينِي، وَبَدَّلُوا نِعْمَتِي كُفْراً، فَبِي حَلَفْتُ لَأَمْتَحِنَنَّهُمْ بِفِتْنَةٍ يَظُلُّ الْحَكِيمُ فِيهِ حَيْرَاناً، وَلَأَسْلُطَنَّ عَلَيْهِمْ شَرَّ عِبَادِي وَوَلَادَةٍ، وَشَرَّهِمْ طَعَاماً، فَيَقْتُلُ مَقَاتِلَهُمْ، وَيَسْبِي حَرِيمَهُمْ، وَيَخْرِبُ بَيْتَهُمُ الَّذِينَ يَعْتَرِضُونَ بِهِ وَيُلْقِي حَجَرَهُمُ الَّذِي يَفْتَخِرُونَ بِهِ عَلَى النَّاسِ فِي الْمَزَابِلِ مِائَةَ سَنَةٍ». فَأَخْبَرَ أَرْمِيَا أَحْبَارَ بَنِي إِسْرَائِيلَ مَا أَوْحَى إِلَيْهِ، فَقَالُوا لَهُ: رَاجِعْ رَبَّكَ، فَقُلْ لَهُ: فَمَا ذَنْبُ الْفُقَرَاءِ وَالْمَسَاكِينِ وَالضُّعَفَاءِ؟ فَصَامَ أَرْمِيَا سَبْعاً، ثُمَّ أَكَلَ أَكْلَةً فَلَمْ يَوْحَ إِلَيْهِ شَيْءٌ، ثُمَّ صَامَ سَبْعاً فَأَوْحَى اللهُ إِلَيْهِ: «يَا أَرْمِيَا، لَتَكْفَنَ عَنْ هَذَا أَوْ لَأُرْدَنَّ وَجْهَكَ إِلَى قَفَاكَ» ثُمَّ أَوْحَى اللهُ إِلَيْهِ: «قُلْ لَهُمْ: لَأَنْتُمْ رَأَيْتُمُ الْمَنْكَرَ فَلَمْ تُنْكِرُوهُ»^٤.

عتابه تعالى وتهديده لأجل أنه لو ضوح الأمر عند أهل العلم أن من رضي بعمل قوم و لم ينكره كان كفاحه، و ينبغي له أن يجيب الأخبار ولا يرجع إلى الله تعالى، فبذلك سلط

١ - تفسير المياشي ١ / ٢٠٩، وسائل الشيعة ١١ / ٤١٢.

٢ - بحار الأنوار - ١٠ / ٨٩.

٣ - نفس المصدر ٨٥.

٤ - نفس المصدر ١٤ / ٣٥٦.

عليهم بخت نصر، و صنع بهم ما قد صنع.

وعن الصادق عليه السلام أنه قال لقوم من أصحابه: «إنه قد حق لي أن آخذ البريء منكم بالتقيم، وكيف لا يحق ذلك لي وأنتم يبلغكم عن الرجل منكم القبيح فلا تنكرون عليه، ولا تهجرونه، ولا تؤذونه حتى يترك؟»^١

[الجمع بين وجوب إنكار المنكرات وعدم الرضا بالكفر والعصيان، وبين الرضا بقضاء الله، ووجوب الرضا بقضائه]

وقد أجاب عن هذا الإشكال الغزالي، و تبعه الإمام الرازي^٢، واستصوبه المولى الرومي في المثنوي، بأن الكفر والعصيان مقضي لا قضاء، والرضا بالقضاء لا ينافي كراهية المقضي، قال العارف الرومي:

پس قضا را خواجه از مقضى بدان تا شکالت دفع گردد در زمان
راضیم بر کفر زان رو که قضاست نی ازین رو که نزاع و خبت ماست
کفر جهل است و قضای کفر، علم هر دو کی یک باشد آخر حلم و حلم^٣
وزیف هذا الجواب جماعة من أساطين الحكماء، منهم سلطان الحكماء نصير الدين الطوسي قدس سره، قال: «والجواب بأن الكفر ليس نفس القضاء بل هو المقضي، ليس بشيء فإن قول القائل: «رضيت بقضاء الله»، لا يعني به رضا بصفة من صفات الله، إنما يريد رضا بما يقتضي تلك الصفة وهو المقضي قال قدس سره: والجواب الصحيح أن الرضا بالكفر من حيث إنه قضاء الله طاعة، ولا من هذه الحيثية كفر»^٤.

وقال السيد الداماد رحمه الله: «الفرق بين القضاء والمقضي لا يرجع له إلى طائل، ليس اعتبار المقضي بما هو مقضي راجعاً إلى اعتبار القضاء؟ ولا من هذه الحيثية ليس

١- رسائل النبهة ١١/ ٤١٥.

٢- انظر كلام الغزالي في: الحكمة المتعالية ٦/ ٣٨٠، وراجع أيضاً: المحفل ٢٨٩.

٣- مثنوي ٢/ ٧٧.

٤- تلخيص المحفل ٣٣٤.

هو اعتباراً للمقضيّ فإذا إنَّما الجواب الصحيح على ما تحقّقت أن الرضا بالقضاء بما هو قضاء بالذات أو بالمقضيّ بما هو مقضيّ بالذات واجب، والكفر بما هو كفر ليس هو بمقضيّ بالذات، إذ لم يتعلّق به القضاء بالذات، بل إنَّما تعلّق به القضاء، فكان مقضيّاً من حيث هو لازم للخيرات الكثيرة لا من حيث هو كفر فإذا إنَّما يجب الرضا به من تلك الحيثيّة لا من حيث هو كفر، وإنَّما الكفر الرضا بالكفر بما هو كفر، لا بما هو لازم خيرات نظام الوجود»^١.

وقال صدر الحكماء المتألّهين، قدّس سرّه: «الحكم قد يراد به نفس النسبة الحكميّة الإيجابيّة والسلبيّة، ولا شبهة أنّها من باب الإضافات، وقد يراد به صورة علميّة يلزمها تلك النسبة، وهكذا العلم والقدرة والإرادة وأشباهاها، فعلى الأول: كون القضاء مرضياً به يوجب كون المقضيّ مرضياً به من غير فرق، لأنّ المعاني النسبيّة تابعة لمتعلقاتها، فإذا قيل: هذا القاضي أو الحاكم قضى أو حكم قضاء شراً أو حكماً باطلاً، فالمراد به المقضيّ ولا معنى لكون القضاء بهذا المعنى خيراً أو المقضيّ شراً. وأمّا على المعنى الثاني فقضاء الله تعالى عبارة عن وجود صور الأشياء الموجودة في هذا العالم الأدنى جميعاً في عالم علم الله تعالى، على وجه مقدّس عقليّ شريف إلهي خالٍ عن النقائص والشرور والأعدام والإمكانات.

ولا شبهة في أنّ لكلّ موجود في هذا العالم الكونيّ ما يوازنه في العالم الإلهي من جهة وجوديّة، هي علّة صدوره ومبدأ تكوّنه، وهو لكونها في العالم الإلهي خبير محض لا تشوبه شرّيّة، لأنّ عالم الأمر كلّّه خبير. والشرّ لا يوجد إلّا في عالم الخلق، لمخالطة الوجود بالأعدام والظلمات، ولذا قال الله تعالى: «قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ»^٢، حيث جعل الشرّ في ناحية الخلق.

ثمّ قال: ... فإذا تقرّر هذا فصحّ الفرق بين القضاء والمقضيّ، واستقام قول من قال: إنّ الرضا بالقضاء واجب، لا بالمقضيّ...

ثم قال: ... وأما ما ذكره ناقد المحصل^١: إن قول القائل «رضيت بقضاء الله» لا يعني به رضا بصفة من الصفات، ففيه أن القضاء الإلهي ليس من قبيل النعموت والأعراض، بل هي أصول وذوات ولا نسلم أن معنى قول القائل «رضيت بقضاء الله» ليس بمعنى رضا بما سبق في علمه.

ثم قال: وأيضاً قوله: «الرضا بالكفر من حيث هو قضاء الله طاعة، ولا من هذه الحيثية كفر»، ففيه أن علمه تعالى لثما كان فعلياً فكل جهة وجودية في شيء من هذا العالم هي بعينها حيثية معلومية له، فكما أن ذاته تعالى وعلمه بالأشياء شيء واحد بلا تباين في الذات ولا في الاعتبار، فكذا حيثية كون الأشياء موجودة في أنفسها وحيثية كونها معلومة له مرتبطة به شيء واحد من غير تباين^٢.

هذا ما ذكره أعظم الحكماء والعرفاء في حل هذه العقدة. وأنا أقول: أما ما ذكره صدر المتألهين قدس سره من أن قضاء الله هو وجود صور الأشياء بالوجود المجرد الجمعي في العالم الأعلى، فهو حق لا شبهة فيه، فإن ما في عالم الشهادة من الأشياء رقائق ما في عالم الغيب، وحقائق الأشياء وأصلها وروحها هناك.

وقد رأيت في بعض المجموعات منقولاً عن ابن عباس: «أن كل ما في الدنيا اسم، وحقائقها في الآخرة»^٣.

ولعلمه معنى قولهم الأسماء تنزل من السماء. قال الله تعالى: «وإن من شيء إلا عندنا خزائنه وما ننزله إلا بقدر معلوم»^٤. ولكن الرضا بالحقيقة يستلزم الرضا بالرقيقة.

والأخبار الواردة عن النبي صلى الله عليه وآله والأئمة عليهم السلام، وأمرهم عامة المسلمين بالرضا بقضاء الله لا يمكن حملها على القضاء الأمري فقط وجوده العقلي التجريدي، فإن كثيراً من الناس غافلون بل منكرون له، بل يجب الرضا بكل الوجودين من

١- تلخيص المحصل / ٢٣٤.

٢- الحكمة المتعالية ٦ / ٢٨١ - ٢٨٣.

٣- لم نشر عليه.

٤- الحجر: ٢١.

وجودها الشهودي والغيبّي، والخلقي والأمرّي، وقد سَمَى السَّيِّدُ الْمُحَقِّقُ الدَّامَادُ واصطَلَحَ على نسبة وجودها الشهودي بالقضاء الكوني.

وَالَّذِي أَعْتَقَدَهُ فِي حُلِّ هَذِهِ الشَّبْهَةِ الْعَوِيصَةِ أَنَّ قَضَاءَ اللَّهِ هُوَ إِبْجَادُهَا، أَعَمٌّ مِنْ إِبْجَادِهَا فِي عَالَمِ الْأَمْرِ وَالْخَلْقِ وَقَدْ عَرَفْتُ أَنَّ الْوُجُودَ بِمَا هُوَ وَجُودٌ خَيْرٌ مُحَضٌّ، لَيْسَ فِيهِ شَرِّيَّةٌ حَتَّى إِنَّ بَعْضَ الْحُكَمَاءِ ادَّعَى الضَّرُورَةَ، وَقَالَ: لَا نَحْتَاجُ إِلَى إِقَامَةِ الْبَرْهَانِ. وَالشَّرُورُ سُلُوبٌ وَأَعْدَامٌ لَا عَدَمٌ مُحَضٌّ بَلْ عَدَمٌ مُلَكَّةٌ، فَلَهَا بِاعْتِبَارِ الْمُلَكَّاتِ حِفْظٌ مِنَ الْوُجُودِ^١. وَبِهَذَا الْاِعْتِبَارِ يُقَالُ: خَلَقَ الشَّرَّ، وَاللَّهُ خَالِقُ الْخَيْرِ وَالشَّرِّ، وَإِلَّا فَبِالْحَقِيقَةِ الشَّرُّ عَدَمٌ وَالْأَعْدَامُ لَا تَسْتَعِدُّ إِلَى قَضَاءِ اللَّهِ، سِوَاهُ أُرِيدَ الْقَضَاءُ الْأَمْرِي أَوِ الْقَضَاءُ الْكُونِي.

فَإِنَّ قَضَاءَ إِبْجَادِهِ، سِوَاهُ كَانَ فِي عَالَمِ الْغَيْبِ أَوْ عَالَمِ الشَّهَادَةِ. وَالْعَدَمُ غَيْرُ مُمْكِنٍ الْإِبْجَادِ، فَلَا يَكُونُ مُتَعَلِّقُ الْقَضَاءِ. فَالرَّضَا بِالْقَضَاءِ لَا يَسْتَلْزِمُ الرِّضَا بِالنَّقَائِصِ، مَثَلًا: رِضَانَا بِإِبْجَادِ اللَّهِ الْكَافِرِ، بَلْ يَهْجَتُنَا بِهِ غَيْرُ مُسْتَلْزِمٍ لِرِضَانَا بِكَفَرِهِ، لِأَنَّ وَجُودَهُ مِنْ نُورٍ فِيضُهُ الْمُقَدَّسُ الَّذِي أَضَاءَ كُلَّ شَيْءٍ، وَكَفَرُهُ هُوَ عَدَمُ عِلْمِهِ وَجْهَلِهِ بِاللَّهِ وَمَلَأَتْكَ وَكُتِبَ وَرُسِلَ، وَالْعَدَمُ لَيْسَ بِقَضَاءِ اللَّهِ. قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: «هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ، فَمِنْكُمْ كَافِرٌ، وَمِنْكُمْ مُؤْمِنٌ»^٢، فَالَّذِي خَلَقَ الْكَافِرَ لَا يَخْلُقُ الْكَافِرَ.

فَنَحْنُ نَرْضَى بِفِعْلِ اللَّهِ وَإِبْجَادِهِ وَقَضَائِهِ، لَمَّا فِي إِبْجَادِهِ مِنَ الْخَيْرِ مِنْ عِمَارَةِ الدُّنْيَا الَّتِي هِيَ مَزْرَعَةُ الْآخِرَةِ لِأَهْلِهَا، فَإِنَّ قَوَامَ الدُّنْيَا وَنِظَامَهَا لَا يَكُونُ إِلَّا بِنَفْسٍ قَاسِيَةٍ سَاهِيَةٍ لَا هِيَةَ مَكَّارَةَ غَدَّارَةٍ. وَنَعَمَ مَا قِيلَ:

أُسْتُنَّ أَيْنَ عَالَمٍ أَيْ دَلَّ غَفَلْتُ اسْتَ هُوشِيَارِي أَيْنَ جِهَانَرَا آفَتْ اسْتَ^٣

وَلَوْلَمْ تَكُنْ هَذِهِ النَّفُوسُ الْخَاسِيَةُ الَّتِي هَتَمَهَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا، وَيُرَوْنَ «ظَاهِرًا مِنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ عَنْ الْآخِرَةِ غَافِلُونَ»^٤، وَكَانَتْ النَّفُوسُ كُلُّهَا هَتَمَهَا الْآخِرَةُ وَمَعْرِفَةُ اللَّهِ لَغَرِبَتْ

١ - شرح الإشارات ٣/ ٢٢٠، لمعات إلهية ٤٠٨.

٢ - التناوين: ٢.

٣ - منتهى ١/ ١٢٦.

٤ - مفتيس من الروم: ٧.

الدنيا، ولم يتيسر هذه الصنائع من اختراع هذه السفن و المراكب التجارية كـ «شَعَنْ دُفِر»^١ و أتومبيل و المراكب الهوائية و التلغراف و التلفون و سائر الصنائع، ولذا لم ينقل من الأنبياء و الأولياء اختراع أمثال هذه الصنائع التي ينتفع بها في الدنيا، بل صنعوا منها^٢ وقالوا: «إنما الدنيا قنطرة فاعبروها و لا تمروها»^٣، ولذا ورد في الحديث القدسي: «إني جعلت معصية بني آدم سبباً لعمارة العالم»^٤.

وبالجملة فوجود الكافر و إيجاد الله، و نحن نرضى به، لما يترتب عليه من الخيرات من تسهيل المعاش و تكميل الرياش، بواسطة هذه الاختراعات العجيبة و الصنائع الغريبة، و ليبتلّي المؤمن ببلاته و إيدانه، فيصبر و يكمل و يبلغ درجة الصابرين. قال الله تعالى: «وَلَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَانْتَصَرَ مِنْهُمْ وَلَكِنْ لِيَبْلُوَ بَعْضَكُمْ بِبَعْضٍ»^٥، فأمر المؤمنين بالقتال لينالوا درجة الشهادة، أو ليستوجبوا الثواب العظيم لجهادهم في سبيل الله وإعلانهم كلمة الإسلام. و لنعم ما قيل:

جاهلی دید کافری قتال	کرد از خیر او زییر سؤال
گفت در او دو چیز هست نهان	که نبی و ولی ندارد آن
قاتلش غازی است در ره دین	هست مقتول او شهید گزین
نظر پاک این چنین بیند	نازنین جمله نازنین بیند ^٦

وبالجملة: نحن نرضى بإيجاد الكافر و نبغض كفره. ولعلّه مراد من قال: إِنَّ الرِّضَا

١ - هذه اللفظة فرنسية بمعنى سكة الحديد (أي راه آهن). هكذا في هامش نسخة الف. أظر: لستامه دهخدا ٦٠٨/٢٧.

٢ - لأنهم بحثوا لتكميل النفوس و لم ينظروا إلى النشأة الثانية بنظر الاستقلال، و ما جعلوها غاية الایجاد، فلا يتأني كلام المصنّف هنا مع ما في كشف المراد / ٢٧١ من جعل تعليم الصنائع الخفية إحدى فوائد البعثة، فراجع.

٣ - روضة الواعظین ٢ / ٤٤١، المحجة البيضاء ٦ / ١٢.

٤ - سند أحمدین حبل ٤ / ١٤٥.

٥ - محمد: ٤.

٦ - رسائل الحكيم التبريزي / ٣٢٨.

بالتقضاء لا بالمقضي، فإنَّ الشرَّ من جهة فقد مقضيَّ الكمال وهو عدم، لا يستند إلى سبب،
فإنَّ الله أوجد الكافر لا أوجد كفره.

قال العارف الكامل الحافظ رحمه الله تعالى:

بير ما گفت خطا بر قلم صنع نرفت آفرین بر نظر پاک خطا پوشش باد^١
فمراده من النظر الذي يستر الخطأ والعيب هو تأمله و معرفته أنَّ النقائص والخطايا
بالحقيقة أعدام لا يجري عليها قلم القضاء.

وبالجملة: فوجود الكفار والشیاطین و إيجادهم خير ينتفع بهم المؤمنون بإيذائهم و
مجاهدتهم.

ولذا ورد في الحديث في الكافي: «ولو أنَّ مؤمناً على قلَّة جبل لبعث الله إليه شيطاناً
يؤذيه»^٢.

وفي حديث آخر في الكافي أيضاً عن أبي عبد الله عليه السلام: «ما من مؤمن إلَّا وكلَّ
الله به أربعة: شيطاناً يغويه يريد أن يضلَّه، وكافراً يقتاله، و مؤمناً يحسده - وهو أشدَّهم
عليه - ومنافقاً يتَّبِع عثراته»^٣.

وفي الكافي عن أبي جعفر عليه السلام: «إذا مات المؤمن خلِّي على جيرانه من
الشیاطین عدد ربيعة و مضر، كانوا مشغولين به»^٤.
فالكفار والفجار والشیاطین خير للمؤمنين، وسبب رفعة درجاتهم ومقاماتهم عند الله
تعالى.

وفي الكافي في حديث آخر عن حفص بن غياث قال: قال أبو عبد الله عليه السلام:
«يا حفص، إنَّ من صَبَرَ قليلاً، و من جَزَعَ جَزَعَ قليلاً، ثمَّ قال: عليك بالصبر في جميع
أُمورك فإنَّ الله عزَّ وجلَّ بعث محمداً صَلَّى الله عليه و آله، فأمره بالصبر و الرِّفق، فسُقال

١ - ديوان حافظ / ١٣٣.

٢ - أصول الكافي / ٢ - ٢٥٠.

٣ - نفس المصدر / ٢ - ٢٥١.

٤ - نفس المصدر.

تعالى: «وَاصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ وَاهْجُرْهُمْ هَجْرًا جَمِيلًا وَذَرْنِي وَالْمُكَذِّبِينَ أُولَىٰ النَّعْمَةِ»^١، وقال تبارك وتعالى: «إِدْفَعْ بِالَّذِي هِيَ أَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ وَمَا يُلْقِيهَا إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَمَا يُلْقِيهَا إِلَّا ذُو حَظٍّ عَظِيمٍ»^٢، فصدر رسول الله صلى الله عليه وآله حتى نالوه بالعظام ورموه بها، فضاقت صدره، فأنزل الله تعالى: «وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّكَ يَضِيقُ صَدْرُكَ بِمَا يَقُولُونَ فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ»^٣ ثم كذبوه ورموه فحزن لذلك، فأنزل الله تعالى «قَدْ نَعْلَمُ إِنَّهُ لَيَحْزَنُكَ الَّذِي يَقُولُونَ فَإِنَّهُمْ لَا يَكَذُّونَكَ وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ بِآيَاتِ اللَّهِ يَمْحَدُونَ وَلَقَدْ كُذِّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ فَصَبَرُوا عَلَىٰ مَا كُذِّبُوا وَأَوْدُوا حَتَّىٰ أَتَاهُمْ نَصْرُنَا»^٤ فالزم النبي صلى الله عليه وآله عليه وآله نفسه الصبر، فتعدوا فذكروا الله تعالى وكذبوه فقال: قد صبرت في نفسي وأهلي وعرضي، ولا صبر لي على ذكر إلهي، فأنزل الله تعالى: «وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَمَا مَسَّنَا مِنْ لُغُوبٍ فَاصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ»^٥ فصدر النبي صلى الله عليه وآله في جميع أحواله ثم بشر في عترته بالأمّة ووصفوا بالصبر. فقال جل ثناؤه: «وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أَئِمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا لَمَّا صَبَرُوا وَكَانُوا بِآيَاتِنَا يُوقِنُونَ»^٦ فعند ذلك قال النبي صلى الله عليه وآله عليه وآله: الصبر من الإيمان بمنزلة الرأس من الجسد فشكر الله ذلك له، فأنزل الله تعالى: «وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ الْحُسْنَىٰ عَلَىٰ نَبِيِّ إِسْرَائِيلَ بِمَا صَبَرُوا وَدَعَرْنَا مَا كَانَ يَصْنَعُ فِرْعَوْنُ وَقَوْمُهُ وَمَا كَانُوا يَفْرُسُونَ»^٧ فقال صلى الله عليه وآله: إنه بشرى وانتقام، فأباح الله عز وجل له قتال المشركين، فأنزل الله: «فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَخُذُوا مِنْهُمْ وَاصْرُوهُمْ فَاغْلُظُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصِدٍ»^٨ «وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ تَقِفْتُمُوهُمْ»^٩ فقتلهم الله على

١- المزل: ١٠-١١.

٢- فضلت: ٣٤-٣٥.

٣- الحجر: ٩٧-٩٨.

٤- الأنعام: ٣٣-٣٤.

٥- ق: ٣٨-٣٩.

٦- السجدة: ٢٤.

٧- الأعراف: ١٣٧.

٨- التوبة: ٥.

يَدِّي رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وأحبَّائه، وجعل له ثواب صبره مع ما ادَّخر له في الآخرة. فمن صبر واحتسب لم يخرج من الدنيا حتَّى يقرَّ الله له عينه في أعدائه مع ما يدَّخر له في الآخرة».^{١٠}

فانظر وتأمل في هذا الحديث الشريف حتَّى يتَّضح أنَّ انتفاع المؤمنين بإيذاء الكافرين والمنافقين أكثر من كلِّ شيءٍ ومن كلِّ طاعة وعبادة، حيث ذكر قول الله تعالى: «وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أَئِمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا لَمَّا صَبَرُوا»^{١١}، فأَيُّ درجة أعلى من جعلهم أئمة هداة؟! ولم ينالوا هذه الدرجة إلَّا بالصبر على أذى الكفَّار والفجَّار، ولذا قيل: إنَّ لكلَّ موسى فرعون، ولكلِّ إبراهيم نمرود، ولكلِّ محمَّد صَلَّى الله عليه وآله أباجهل.^{١٢}

ورود في الأخبار المتكاثرة المتظافرة: «إِنَّ الْمُؤْمِنَ يُتَلَّى بِالْبَلَاءِ عَلَى قَدَرِ إِيمَانِهِ». و«أَشَدُّ النَّاسِ بَلَاءَ الْأَنْبِيَاءِ، ثُمَّ الْأَوْصِيَاءِ، ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ، ثُمَّ الْأَمْثَلُ فَالْأَمْثَلُ».^{١٣}

وبالجملة فوجود كلِّ شيءٍ خير، وهو نور وجه الله الَّذي أضاء كلَّ شيءٍ، وإن اشتمل على نقائص وهي سلوب غير مستندة إلى قضاء الله. وإيجاده تبارك وتعالى هذه الأشياء الخسيسة لازم في نظام الوجود وكمال الجود، وينتفع بها وحسنها بالقياس إلى ما فوقها كمعدن النفط والقار والنحاس والحديد بالقياس إلى معدن الذهب والفضة والألماس والياقوت وهكذا الناس؛ وجود كلِّ طبقة من السعداء والأشقياء لازم، ولا تترتب على وجود كلِّ منهما خيرات لا تترتب على الآخر، كما أن الخيرات التي لا تترتب على النفط تترتب على الذهب.

وهذا معنى قول النبي صَلَّى الله عليه وآله: «الناس معادن، كمعادن الذهب والفضة».^{١٤} ولنعم ما قيل:

٩- البقرة: ١٩١.

١٠- أصول الكافي ٢/ ٨٨.

١١- السجدة: ٢٤.

١٢- الأمثال والحكم (دهخدا) ٣/ ١٣٦٩.

١٣- الحديثان في: أصول الكافي ٢/ ٢٥٢.

١٤- علم اليقين ١/ ٢٠٤، سفينة البحار ٢/ ١٦٨.

لا تحسب الناس طبعاً واحداً، فلهم غرائزُ لست تحصيها و خلآن ولما كان الله تعالى رب العالمين يرَبِّي كلاً من السعداء والأشقياء، لذا قال الله تعالى: «كُلُّ نَبْدٍ هُوَ لَاءٌ وَهُوَ لَاءٌ مِنْ عَطَاءِ رَبِّكَ وَ مَا كَانَ عَطَاءُ رَبِّكَ مَحْظُوراً»^١، فإن مقتضى الجود أن يعطي كل مستعد وقابل ما استعد له.

وقال الله تعالى في شأن الأشقياء: «و يَمْدُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَقْتَهُونَ»^٢، وقال تبارك و تعالى: «قُلْ مَنْ كَانَ فِي الضَّلَالَةِ فَلْيَنْدُبْ لَهُ الرَّحْمَنُ مَدّاً»^٣.
وتعبيره تعالى بالأمر وذكر اسم الرحمن يدل على أن مقتضى رحمته الرحمانية إعطاء كل موجود ما يسأله بلسان استعداده، وأن يبلغه إلى كماله الذي يطلبه من السعادة والشقاوة.

وأما ما أجاب به الغزالي و ارتضاء المولى الرومي^٤ من الفرق بين القضاء والمقتضي، فمرجهه إلى ما ذكرنا، لأن المقتضي هو المعكنات المركبة من الوجدان والفقدان، فقضاؤه تعالى هو إيجاده، وهو خير ليس فيه شرية. وفقدانه هو حده الذاتي له لا يستند إلى قضاء الله تعالى.

فما قاله سلطان الحكماء نصير الدين الطوسي في رده بأن قول القائل: «رضيت بقضاء الله» لا يعني به صفة من صفاته، إنما يريد رضا بما يقتضي تلك الصفة وهو المقتضي، ليس بوارد، فإن قضاءه هو إيجاده الشيء، وهو المقتضي لكن المقتضي مركب من الوجود الذي هو قضاؤه تعالى وفقده الذي هو ذاتي له غير مستند إلى شيء وليس من القضاء، كما أوضحناه.

وأما ما ذكر السيد الداماد قدس سره من أن الرضا بالقضاء - بما هو قضاء بالذات، أو بالمقتضي بما هو مقتضي بالذات واجب والكفر بما هو كفر ليس هو بمقتضي بالذات، إذ لم

١ - الإسراء: ٢٠.

٢ - البقرة: ١٥.

٣ - مريم: ٧٥.

٤ - سبق تفصيله في الصفحة ٩١/.

يتعلّق به القضاء بالذات، بل إنّما هو تعلّق به القضاء فكان مقضياً من حيث هو لازم للخيرات الكثيرة، فهو حقّ و مرجعه إلى ما ذكرنا من أنّ الشرور أمور عديمة و هي ليست بقضاء الله، لأنّ قضاءه كما عرفت لإيجاده، والأعدام غير قابلة للإيجاد ولكن عالم الدنيا والطبيعة - لضيقة - دار التزاحم و التعاند، فإيجاد صورة الهوانية و إعطاؤها للهوى لاستعدادها بواسطة الحرارة المفرطة يستلزم بالعرض لإعدامها صورة المائنة و هكذا لإيجاده و قضاؤه في خلق النار خير محض، ولازم ذلك إعدام صورة الخشبية، فمتعلّق القضاء بالذات هو إيجاد النار لإحراق الأجسام و إبطال صورها. و هو معنى «سبقت رحمتي غضبي»^١، فإنّ غضبه تعالى عدم إعطائه الكمال الذي ينبغي له فهو عدم ملكة، و هو بعد، وجوده الذي هو رحمة الله الواسعة.

ولذا قال سيّدنا و مولانا الباقر عليه السلام: «إن الله الحليم العليم إنّما غضبه على من لم يقبل رضاه، و إنّما يمنع من لم يقبل عطاء»^٢ فليس بالحقيقة قضاء شرّ، و ليس بالحقيقة لله صفة ثبوتية هي غضبه، و إنّما الشرّ و الغضب عدم إعطاء الله الكمال لعدم قابليته و لياقته. فبالحقيقة ما ذكره السيّد قدّس سرّه، عند التحقيق، يرجع إلى ماحققه الغزالي من الفرق بين القضاء و المقضيّ، فثبت و تحقّق أنّ كلّ شيء يقضاه الله، و كلّ طاعة و معصية بمشيئته النافذة، و أنّه لا رادّ لقضائه، و لا معقّب في حكمه. ما شاء الله كان و ما لم يشأ لم يكن، لا ملجأ للعباد إلّا إليه، و لا منجى من البلاء لهم إلّا هو العزيز القهار.

ولذا استعاذ النبيّ صلّى الله عليه وآله و التّبأ في سجوده بمعاذاته عن عقوبته، و برضاه من غضبه و لما رأى صلّى الله عليه وآله أن ليس في المبدأ تكثّر و تعدّد، و هو بسيط الحقيقة من كلّ جهة، قال في آخر الدعاء: «وأعوذ بك منك»^٣. و لنعم ما قيل:

أخاف منك و أرجو، و أستغيث و أدعو كه هم كمنند بلائي، و هم كليد نجاتي

فمن زعم أنّه يقوى على عمل لم يرده الله عزّ وجلّ فقد جعل إرادته غالبية على إرادته

١ - صحيح البخاري ٢١٦/٨.

٢ - علم اليقين ٥٧/١.

٣ - فروع الكافي ٣٢٤/٣.

تبارك وتعالى، وهو كفر مخالف للكتاب والسنة والعقل، قال الله تعالى: «وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ»^١.

وفي الكافي عن عبد الله بن سنان عن أبي عبد الله عليه السلام قال: سمعته يقول: «أَمَرَ الله ولم يشأ، وشاء ولم يأمر. أمر إيليس أن يسجد لآدم وشاء أن لا يسجد، ولو شاء لسجد ونهى آدم عن أكل الشجرة وشاء أن يأكل، ولو لم يشأ لم يأكل»^٢.

وفي خبر فتح بن يزيد عن أبي الحسن عليه السلام: «إن الله إرادتين ومشيتين؛ إرادة حتم وإرادة عزم ينهى وهو يشاء، ويأمر وهو لا يشاء. أو ما رأيت أنه نهى آدم وزوجته أن يأكلا من الشجرة وشاء ذلك، ولو لم يشأ أن يأكلا لما غلبت مشيتهما مشية الله تعالى، وأمر إبراهيم أن يذبح إسحاق^٣ ولم يشأ أن يذبحه ولو شاء لما غلبت مشية إبراهيم مشية الله تعالى»^٤.

فعلم أنه لا راد لقضائه ولا مانع من مشيئه وإرادته الحقيقية وأمره التكويني. وأما أمره التكليفي بلسان أنبيائه ورسله فليس المقصود والمراد وقوع الأمور به وإلا لم يعقل^٥ المعصية والمخالفة. والمقصود من الأمر التكليفي أن يخرج ما في سرائرهم ويظهر ما في صدورهم ويحصل ما في قلوبهم قال الله تعالى: «أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ أَنْ لَنْ يُخْرِجَ اللَّهُ أَضْغَانَهُمْ»^٦ وقال أيضاً: «وَتَلَوُّنُكُمْ حَتَّى تَعْلَمَ الْمُجَاهِدِينَ مِنْكُمْ وَالضَّالِّينَ وَتَلَوُّ أَعْيَارَكُمْ»^٧. فالمقصود من بعث الرسل والتكاليف^٨ وإنزال الكتب ليس إلا

١- الأنعام: ١٨.

٢- أصول الكافي ١/١٥١ والمصنف رحمه الله نقل الحديث بمعناه لا بلفظه.

٣- قال العلامة الطباطبائي: كون الأمور بالذبح إسحاق دون إسماعيل خلاف ما تظاهرت عليه أخبار الشيعة. وله أيضاً تعليق على هذا الحديث في انقسام المشية والإرادة إلى الإرادة التكوينية الحقيقية والإرادة التشريعية الاعتبارية (هامش نفس المصدر).

٤- نفس المصدر.

٥- «ب»: لم يفعل.

٦- محمد: ٢٩.

٧- محمد: ٣١.

٨- ليس في «ب».

أن يصير ما بالقوة بالفعل، وما في باطنهم ظاهراً، فإنَّ الناس معادن و منابت مختلفة، و كيف يشاء الحكيم من سقي العنظل أن يجيء السكر؟ ولذا قال الله تعالى في شأن القرآن: «هُدًى لِلْمُتَّقِينَ»^١، فلا يراد من إنزال القرآن إلّا هداية طائفة خاصة.

وأما بالنسبة إلى غير الأتقياء والسعداء من الأشقياء فلا يزيدهم إلّا شقاوة، قال الله تعالى: «وَإِذَا مَا أَنْزَلْنَا سُورَةً فَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ أَيْكُمُ زَادَتْهُ هَذِهِ آيَاتُنَا فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا فزَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَهُمْ يَسْتَبْشِرُونَ وَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فزَادَتْهُمْ رِجْسًا إِلَى رِجْسِهِمْ»^٢ وقال أيضاً: «وَنَزَّلْنَا مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ وَلَا يَزِيدُ الظَّالِمِينَ إِلَّا خَسَارًا»^٣.

فالقرآن بمنزلة ماء الرحمة الذي نزل من السماء. فالله تعالى شاء أن يصير ما يختاره المكلف من الطاعة و المعصية موجودة، لأنَّ الإنسان المظهر الأتمَّ والمَجلى الأعظم والصورة الإنسانية أكبر حجج الله على [خلقه]^٤، وهو الكتاب الذي كتبه الله بيده، وجعله مختاراً في أفعاله، فإنَّ اختار الطاعة فالله يشاء أن يصدر منه و إنَّ اختار المعصية فالله يشاء أن يصدر منه المعصية.

وبالجملة: فمشيئة الله تعلّقت بأن يكون الإنسان في فعله مختاراً، ويمدّه في ما يختاره من السعادة و الشقاوة. قال الله تعالى: «وَمَنْ يُضَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدًى وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ تُوَلِّهِ مَا تَوَلَّى وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ وَتَسَاءَتَ صَعِيرًا»^٥.

[في أن واجب الوجود لذاته واجب الوجود من جميع الجهات]

قال عليه السلام: «ولا لمعطائه مانع».

وهو حق لا شبهة فيه، فإنَّ واجب الوجود لذاته واجب الوجود من جميع جهاته، فهو واجب العلم، واجب القدرة، واجب الإرادة و المشيئة، واجب الإعطاء و الجود وليس فيه

١- البقرة: ٢.

٢- التوبة: ١٢٤ - ١٢٥.

٣- الإسراء: ٨٢.

٤- ليست في النسختين.

٥- النساء: ١١٥.

تبارك و تعالی جهة إمكان، ولافيه حالة منتظرة، فيجب عليه العطاء والجود. وهو معنى قوله تعالى: «كتب على نفسه الرحمة»^١، فإنه تام الفاعلية وهو العلة التامة وليست بناقصة تحتاج إلى رفع مانع، فإنه ليس له مصاد في ملكه ولا منازع في أمره، فعطاؤه لازم^٢ على كل شيء لا يتغير ولا يتبدل، وإنما التغير والتبدل^٣ من ناحية القابل «إن الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم»^٤ وما يبدل القول لديه.

وأما توهم بعض من لا خبرة وبصيرة له من أن الوجوب ينافي الاختيار فكيف يجب عليه العطاء؟ فمعنى الاختيار أن يكون كل من الفعل والترك ممكناً، فهو باطل، فإنه ليس في ناحية الواجب جلّت عظمتها جهة إمكان، وكل ما يمكن في حقّه تعالى بالإمكان العام فهو واجب، وهو لا ينافي الاختيار، فإن الوجوب بالاختيار اللازم له يؤكد الاختيار، فإن الاختيارات والإرادات ظلّ اختياره وإرادته، وإرادتنا ومشيتنا كما عرفت مستندة إلى مشيئته وإرادته اللازمة له.

وبعبارة أخرى وأوضح: كل ما بالعرض لا بدّ وأن ينتهي إلى ما بالذات، وواضح أن إرادتنا ومشيتنا ليس لازماً لذاتنا وإلّا لم يتخلف عنّا، وهو باطل بالضرورة، فلمّا كان إرادتنا واختيارنا ليس بذاتيّ لنا، فلا بدّ أن يستتهي إلى ما يكون الإرادة والمشية والاختيار ذاتيّاً له، لأنّ كل ما بالعرض لا بدّ أن ينتهي إلى ما بالذات.

وقال صلوات الله عليه: «ولا كصنعه صنع صانع، وهو الجواد الواسع».

أما بيان أنّه ليس صنع صانع كصنعه فواضح، فإنّ صنعه تعالى هو الإبداع والإيجاد الممكن وإخراجه من «ليس» إلى «أيس» وليس صنع صانع إبداع شيء، فإنه لا مؤثر في الوجود إلّا الله تبارك و تعالی.

١- الأنعام: ١٢.

٢- «ب»: دائم.

٣- «ب»: التغير والتبدل.

٤- الرعد: ١١.

قال بهمنيار في التحصيل: «لا يصح أن يكون علّة الوجود إلا ما هو بريء من كلّ وجه من معنى ما بالقوّة، وهذا هو صفة الأوّل تعالى لا غير»^١.

وفي رواية عن عبدالله بن سنان عن أبي عبدالله عليه السّلام قال: «في الرّويّة العظمى والإلهيّة الكبرى لا يكون الشيء لا من شيء إلا الله، ولا ينقل الشيء من جوهرية إلى جوهر آخر إلا الله، ولا ينقل الشيء من الوجود إلى العدم إلا الله»^٢.

ولذا قال الله تبارك وتعالى: «اللّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ»^٣، وقال تبارك وتعالى: «أَمْ جَعَلُوا لِلّهِ شُرَكَاءَ خَلَقُوا كَخَلْقِهِ فَتَشَابَهَ الْغَلَقُ عَلَيْهِمْ قُلِ اللّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ»^٤.

وصنع غير الله من الصّانعين تركيب بعض الأشياء الموجودة ببعض، ليظهر آثار غريبة وفوائد عجيبة، أو إعداد بعض المواد لقبول صورة من الله.

ولذا لما دخل ابن أبي العجاء على أبي عبدالله مخصّصاً له، قال لأبي عبدالله عليه السّلام: أليس تزعم أن الله خالق كلّ شيء؟! فقال عليه السّلام: «بلى»، فقال ابن أبي العجاء: أنا أيضاً أخلق! فقال عليه السّلام: «فكيف تخلق؟» فقال: أحدث في الموضع ثمّ ألبث عنه فيصير دوابّ فأكون أنا الذي خلقتها. فقال عليه السّلام: «أليس خالق شيء يعرف كم خلقه؟» قال: بلى قال: «فتعرف الذكر منها من الأنثى؟ وتعرف كم عمرها؟» فسكت،^٥ وبهت الذي كفر.

ولمّا كان صنع الله هو الإيجاد وليس صنع غيره، استدلّ الإمام عليه السّلام وأثبت وجوده تعالى به لأبي شاعر الدّيصاني - وكان زنديقاً - فدخل على أبي عبدالله عليه السّلام، فقال: يا جعفر بن محمّد، دلّني على معبودي فقال له أبو عبدالله: «إجلس»، فإذا غلام له صغير في كفّه بيضة يلعب بها، فقال أبو عبدالله عليه السّلام: «ناولني يا غلام

١- التحصيل / ٥٢.

٢- التوحيد للصديق / ٦٨.

٣- الزمر: ٦٢.

٤- الرعد: ١٦.

٥- التوحيد للصديق / ٢٩٥.

البيضة»، فنأوله إياها، فقال عليه السّلام: «يا ديسانّي، هذا حصن مكنون، له جلد غليظ، وتحت الجلد الغليظ جلد رقيق، وتحت الجلد الرقيق ذبّة مائعة وقصّة ذابّة، فلا الذبّة المائعة تختلط بالفضّة الذابّة، ولا الفضّة الذابّة تختلط بالذبّة المائعة، فهي على حالها، لم يخرج منها مُصلِح فيخبر عن إصلاحها، ولم يدخل فيها مُفسد فيخبر عن فسادها لا يدري للذكر خلقت أم للأنثى، تنفلق عن مثل ألوان الطّواويس، أترى لها مدبراً؟» قال: فأطرق مليّاً ثم قال: أشهد أن لا إله إلاّ الله وحده لا شريك له، وأشهد أن محمّداً عبده ورسوله، وأتّك إمام وحقّة من الله على خلقه، وأنا نائب ممّا كنت فيه^١.

فمن تأمل يعرف بالضرورة أن ليس في البيضة والنطفة مثلاً إلاّ الاستعداد والقابليّة لقبول صورة الطّاووسيّة والإنسانيّة، وليستا فعلاً موجودتين فيهما، فلا بدّ أن يكون صانعاً وموجداً فوق الطّبيعة. فقبح وبطل قول الطّبيعيّين الذين ينكرون عالم الغيب، ويستندون إلى الطّبيعة فقط، ومعلوم بالضرورة أن ليس في الطّبيعة غير القابليّة والاستعداد. غير استعداد اندر نطفه ليست پس نظر كن موجد اين شكل كيست؟

[الجواد الحقيقي هو الله تعالى فقط]

وأما قوله عليه السّلام: «وهو الجواد الواسع» فتعريف الخبر باللام يشعر بحصره في المبدأ، كما في قول القائل: «هو العالم الكامل». وهو كذلك. وبيانه يحتاج إلى بيان معنى الجود والسعة حتى يتّضح انحصارهما في الله تعالى، فنقول كما قال الشيخ في «الإشارات»: «أما الجود فهو إفادة ما ينبغي لا يعوض، فلعلّ من يهب السكّين لمن لا ينبغي له ليس بجواد، ولعلّ من يهب ليستعويض معامل فليس بجواد، وليس العوض كلّهُ عيناً، بل وغيره حتّى الثناء والمدح والتخلّص من المذمّة والتوصّل إلى أن يكون على الأحسن أو على ما ينبغي، فمن جاد ليُشرف أو ليُحمد أو ليحسن به ما يفعل فهو مستعويض غير جواد. فالجواد الحقّ هو الَّذي يفيض منه الفوائد لالشوق منه وطلب

١ - نفس المصدر / ١٢٢ - ١٢٤. والرواية مفصّلة فيها تشكيك عبدالله الديصاني في الصانع تعالى، مخاطباً لهشام بن الحكم.

قصديّ لشيء يعود إليه». ثم قال الشيخ: «واعلم أنّ الذي يفعل شيئاً لو لم يفعله قبح به، أولم يحسن منه فهو بما يفيد من فعله متخلص»^١.

وبعد ما عرفت معنى الجود تعلم أنّ الجواد منحصر في الله تبارك وتعالى، فإنّ عطاء غيره إمّا لوقاية العرض كما أعطى مولانا الحسين عليه السلام الكيسه مائة دينار للفرزدق، فقيل: إنّ شاعر فاسق مهتتر [مشهر]^٢، فقال عليه السلام: «خير مالِك ما وقيت به عرضك، وقد أصاب رسول الله كعب بن زهير، وقال في عباس بن مرداس: إقطعوا لسانه عني»^٣.

وإمّا لتحصيل الثواب والجزاء في النشأة الآخرة، فيُستزى متاع الحياة الدنيا بمتاع الآخرة. كما نقل عن الزهريّ أنّه رأى عليّ بن الحسين عليه السلام، في ليلة باردة ممطرة وعلى ظهره دقيق وهو يمشي، فقال له الزهريّ: يا بن رسول الله، ما هذا؟ فقال عليه السلام «أريد سفراً، أعدّ له زاداً أحمله إلى موضع حريز»، فقال الزهريّ: هذا غلامي يحمله عنك، فأبى، فقال الزهريّ: أنا أحمله عنك، فإني أرفعك عن حمله فقال عليه السلام: «لكنّي لا أرفع نفسي عمّا ينبغي في سفري ويحسن ورودي على ما أرد عليه، سألتك بالله لئلا مضيت في حاجتك وتركنتي» فانصرف عنه، فلما كان بعد أيام قال له: يا بن رسول الله، لست أرى لذلك السفر الذي ذكرته أنراً قال عليه السلام: «بلى يا زهري، ليس ما ظننت، ولكنّه الموت، وله كنت أستعدّ»^٤. وإمّا الاستعداد للموت اجتناب الحرام وبذل الندي في الخير.

فهذا بالحقيقة ليس بجدود، بل هو معاوضة أو ادّخار ليوم الآخرة لنفسه، وليس بهطاء. كما قال روح الله على نبينا وآله وعليه السلام: «بحقّ أقول لكم، إنّ قلوبكم حيث تكون كنوزكم، وكلّ الناس يحيون أموالهم وتتوق إليها أنفسهم، فضعوا كنوزكم في السماء حيث لا يأكلها السوس ولا ينالها اللصوص»^٥.

١ - شرح الإشارات ٢/ ١٤٥.

٢ - كذا في المصدر. «ب»: مشهر.

٣ - السابق ٤/ ٦٥.

٤ - نفس المصدر ٤/ ١٥٤ - ١٥٣.

٥ - تحف المتوفى ٣/ ٥٠.

وقال أبوذرّ عند الموت، لما سئل عما له من الذهب والفضّة: «لنا كندوج فيه خير متاعنا، سمعت خليلي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول: كندوج المرء قبره»^١. وبالجملة فعتاء المؤمنين أموالهم بل أنفسهم في سبيل الله بالحقيقة ليس بـجود، بل هو معاوضة ومعاملة وتجارة، ولذا سمي بالتجارة.

قال الله تبارك وتعالى: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ تِجَارَةٍ تُنْجِيكُمْ مِنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ ذَلِكَ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تُعْلَمُونَ»^٢.

وقال الله تعالى: «إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَىٰ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةُ»^٣. وقال أيضاً «فَمَا رَیَحْتُ تِجَارَتَهُمْ»^٤.

وسمع صلى الله عليه وآله ليلة المعراج من بطنان العرش قائلاً يقول:

مَنْ يَشْتَرِي قَبْتِي فِي الْخُلْدِ عَالِيَةً فِي ظِلِّ طُوبَى، رَفِيعَاتِ مَبَانِيهَا
دَلَالِهَا الْمُصْطَفَى، وَاللهُ بِأَنْعَاهَا مَنْ أَرَادَ، وَجَبْرِيلُ مُنَادِيهَا؟^٥

وبالجملة فعتاء غير الله لغرض يعود إليه، ولو كان الغرض رضا الله جلّت عظمته، كما في إعطاء أمير المؤمنين وفاطمة والحسن والحسين عليهم السّلام الطعام المسكين واليتيم والأسير، فأخبر الله تعالى عنهم أو عن حالهم: «إِنَّمَا نُطْعِمُكُمْ لِوَجْهِ اللَّهِ لَا نُرِيدُ مِنْكُمْ جَزَاءً وَلَا شُكْرًا»^٦. فعتاؤهم الطعام - مع شدّة جوعهم وحبّهم للطعام - مشتمل على عوض هو^٧ رضا الله، وملاحظة وجهه المقدّس، وهو أعلى عوض وأعلى ثمن، فلا يكون بالحقيقة جوداً، لأنّه مستكمل به، ويحصل بعتائه كمالاً ودرجة عالية لا ينالها إلاّ

١ - سفينة البحار ١ / ٤٨٣. وفيه: كندوج المؤمن قبره.

٢ - الصف: ١٠ - ١١.

٣ - التوبة: ١١١.

٤ - البقرة: ١٦.

٥ - روض الجنان وروح الجنان في تفسير القرآن ١٠ / ٥٤.

٦ - الإنسان (الدهر): ٩.

٧ - «الف»: وهو.

بالعطاء ولما كان الله تبارك وتعالى غنياً، ولم يكن فاقداً لشيء، وكمال يحصله بالعطاء، فليس لفعله تبارك وتعالى علة غائية غير ذاته المقدسة، فإنَّ العلة الغائية علة فاعلية الفاعل، وهو الكمال الذي كان الفاعل فاقداً له فيحصله بفعله، فهو مكمل الفاعل، وحاشا جنباه تبارك وتعالى أن يكون فاقداً لكمال شيء^١، وهو مبدأ الكل، كيف يكون شيء مكثلاً له؟! ولهذا ورد في الأخبار المتظافرة أنه لا غاية له، وانقطعت عنه الغاية، وهو غاية كل غاية^٢.

وبالجملة: لازم مبدأيته لكل شيء أن يكون غاية لكل شيء، ومبدأ المبادئ وغاية الغايات.

ولذا قال أبو جعفر الباقر سلام الله عليه، في حديث: «هو أحد صمد قدوس، يعبد كل شيء، ويصمد إليه كل شيء»^٣.

فقطاؤه تعالى محض الوجود، وليس غيره جواداً. وتوصيفه بالواسع بمنزلة التعليل لكون عطائه جوداً محضاً، وليس لتحصيل غاية لم تكن حاصلة له وكان فاقداً لها، فإنه تبارك وتعالى لما كان واسعاً فلم يكن له جهة فقد، فهو بوحده حارٍ لكل شيء ومحيط به، ولا يعزب عنه مثقال ذرة في السماوات العلى ولا في الأرضين السفلى، وبنور وجهه أضاء وأوجد كل شيء، فهو كل الوجود وكله الوجود.

ولذا قال أبو جعفر الباقر سلام الله عليه، في جواب من سأله وقال: أخبرني عن ربك متى كان؟ فقال له: «وإليك! إنما يقال لشيء لم يكن فكان: متى كان؟... إلى أن قال عليه السلام: ولا كان خلواً من الملك قبل إنشائه، ولا يكون خلواً منه بعد ذهابه»^٤.

١- «الف»: ولشيء.

٢- نهج البلاغة/ ١٣٩، أصول الكافي/ ١/ ٩٠.

٣- المحاسن للبرقي/ ٢٤٢، وفيه: بإسناده عن جابر بن يزيد الجعفي عن أبي جعفر عليه السلام إن الله تباركت أسماؤه التي يدهي بها... وتعالى في علوه كنهه عن حد توخده. توخده بالتوحيد في توخده، ثم أجراه على خلقه، فهو أحد صمد قدوس يعبد كل شيء ويصمد إليه، وفوق الذي عينا تبلغ، وسع كل شيء علماً. و في «الف» و «ب»: إنه واحد صمد.

٤- الفرج للصدوق/ ١٧٣.

وقال أمير المؤمنين عليه السلام في خطبته التي خطب بها بعد أن حشد الناس: «حدّ الأشياء كلّها عند خلقه، إيّانة لها من شبهه، وإيّانة له من شبهها. لم يحلّل فيها فيقال: هو فيها كائن. و لم يثأ عنها فيقال: هو منها باتن و لم يخل منها، فيقال له: أين؟ لكنّه سبحانه أحاط بها علمه...» إلى آخر الخطبة^١.

فهو تعالى في مرتبة ذاته لم يكن فاقداً لشيء يحصله، فعطاؤه محض الجود، و ليس لغرض يعود إليه.

[في معنى الفاطر والبديع]

وقال صلوات الله عليه: «فطر أجناس البدائع وأحكم بحكمته الصنائع». والاطر في أصل اللغة بمعنى الشقّ^٢. ولما كان الخلق عبارة عن شقّ ظلمة ليل العدم بنور نهار الوجود^٣، يقال للمخالق: فاطر، والبدائع جمع بديع، وهو في اللغة هو الذي لا عهد بمثله، كما في قوله تعالى: «قُلْ مَا كُنْتُ بِدْعاً مِنَ الرُّسُلِ»^٤ ومنه ستيت البدعة بدعة. ولما لم يكن للأشياء قبل إيجاد الله تعالى إيّاها اسم ولا رسم و لم يكن ما خلقه شيئاً مذكوراً، فكلّ الأشياء من بدائع صنعه. و من أسمائه الحسنی «البديع» كما قال في كتابه المجيد: «بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ»^٥ أي موجدهما من غير مثال سابق.

وأما ما نوقش فيه بأنّ «فصيل» في لغة العرب لازم^٦، ولم يثبت بمعنى مُفْعِل، وإن ورد فشاذاً، فلا ينبغي حمل كلام الله في القرآن عليه، بل هو من باب الوصف بحال المتعلّق، كما

١- أصول الكافي ١/ ١٣٥، عن أبي عبدالله عن أمير المؤمنين عليهما السلام. والخطبة مفصّلة في باب التوحيد. قال في الكافي بعد نقلها: وهي كافية لمن طلب علم التوحيد إذا تدبّرها و فهم مافيه.

٢- لسان العرب ٥/ ٥٥٠.

٣- التمييز بالنور عن الوجود كثير في لسان الحكماء، واستشهدوا لذلك بقوله تعالى: «اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ...».

٤- الأحقاف: ٩.

٥- البقرة: ١١٧، الأنعام: ١٠١.

٦- «الف»: لازم لم يجيء.

يقال: حسن الغلام. فالمراد من بديع السماوات والأرض: أَنَّ السماوات والأرض من بدائع خلقه، فغلط، فإنه قد جاء فعيل بمعنى مفعول في القرآن وغيره كعذاب أليم، وضرب وجيع، أي مُوجِع، والسميع بمعنى مُسمع قال الشاعر:

أَيْنَ رِيحَانَةِ الدَّاعِي السَّمِيعِ يُوَوِّقُنِي وَأَصْحَابِي هُجُوعٌ؟^١

وكذا ورد بديء بمعنى مبدئ قال أمير المؤمنين عليه السلام في خطبة خطبها في مسجد الكوفة: الحمد لله الذي هو الأوَّل بلا بديء من ما، ولا باطن في ما، ولا يزال مهما، ولا مآزج مع ما، ولا خيال وهماً.^٢ وأما في مصطلح بعض الحكماء^٣، فيطلق على موجود غير مسبوق بمادة ولا مدة، كالعقول. وأما ما كان مسبوقاً بمادة دون المدة، فيطلق عليه المخترع، كالسماء وما فيها. وأما ما كان مسبوقاً بكلتيهما من المادة والمدة، فيسمّى بالمكوّن والمراد هنا معناه اللغوي، فإنّ جميع خلقه الله بديع لم يسبقه مثال، كما قال رسول الله صلى الله عليه وآله: «ابتدأ ما ابتدع، وأنشأ ما خلق على غير مثال كان سبق بشيء مما خلق»^٤.

والإحكام لغة هو الإتقان وعدم الفساد والخلل في العمل، وهو لازم كون الصانع حكيماً، فإنّ الحكمة عبارة عن إدراك دقائق الأمور والقدرة على إعمالها، ويقال بالفارسيّة «خورده بيني، خورده كاري». ويقال للأوّل: الحكمة النظرية، وللثاني: الحكمة العملية^٥.

ولما كان علمه تبارك وتعالى نافذاً في كلّ شيء، ولا يعزب عنه مثقال ذرة في السماوات والأرض، وهو على كلّ شيء قدير، فكلّ علم وقدرة ظلّ علمه وقدرته وكلّ حكمة في الخلق ظلّ حكمته، فهو الحكيم الحقيقيّ فمصنوعاته تعالى أتقن وأحسن من كلّ صنعة يتصوّر، ولا يمكن نظام أولى وأعلى من هذا النظام.

١ - دُرُوس الجنان وروح الجنان في تفسير القرآن ١/ ١٢٣.

٢ - التوحيد للصدوق/ ٧٨.

٣ - أسرار الحكم/ ١٤٢.

٤ - التوحيد للصدوق/ ٤٤.

٥ - إذ الحكمة تتعلّق فيه بالعمل، وإن كانت نظريّة من وجه آخر.

ولذا قال تبارك و تعالی: «مَا تَرَى فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ مِنْ تَفَافُتٍ، فَأَرْجِعِ الْبَصَرَ هَلْ تَرَى مِنْ فُطُورٍ ثُمَّ أَرْجِعِ الْبَصَرَ كَرَّتَيْنِ يَنْقَلِبْ إِلَيْكَ الْبَصَرُ خَاسِئاً وَ هُوَ حَسِيرٌ»^۱. ولنعم ما قيل:

اندرین گردون مکرر کن نظر چونکه حق فرمود «ثم ارجع البصر»^۲.
یک نظر قانع مشو زین سقف نور بارها بشگر ببین «هل من فطور»
چونکه گفتت کاندین سقف نکو بارها بشگر چو مرد عیبجو^۳

فأعطی کلّ شیء ما یلیق به، و هو مقتضی رحمانیته، ففي رحمته الرحمانیة لیس تفاوت و فطور، و فی عطائه لیس منع و قصور، و کلّ شیء فی مرتبته متقن و حسن، و لنعم ما قيل:

جهان چون خط و خال و زلف و ابرو است

همه چیزی بجای خویش نیکوست^۴

و قال علیه السلام: «ولا يخفى عليه الطلائع».

الطلوع لمة هو ظهور الشيء يقال: طلع الكوكب، فهو ضد الغروب و منه طلعة الجيش، و هو من بيعت ليطلع على عدد العدو، و يقال له: الطليع. و منه الحديث: «الطليع لیس بمحارب، لأنّه عين القوم»^۵.

و المراد هنا ما يظهر من أعمال و أفعال يدلّ على ما في السرائر و الضمائر، و يعلم سرّنا و جهرنا، و يعلم أنّ هذه الطليعة من الأعمال طلع خالصاً لوجه الله، أو طلع طمعاً للجنة و المثوبة، أو طلع من خوف النار و الجحيم و العذاب الأليم، أو طلع لرئاء الناس و حبّ الثناء و الجزاء منهم. و لا يعلم أنّ هذه الطليعة ممّ طلع، إلّا الله، فيثبته على ما طلع. و لذا ورد عن النبيّ صلّى الله عليه وآله أنه قال: «أول من يسأله يوم القيامة ثلاث:

۱- الملك: ۳- ۴.

۲- مشنوی ۲/ ۱۲۴.

۳- نفس المصدر ۱/ ۴۱۲.

۴- گلشن راز ۹۷.

۵- مجمع البحرين ۲/ ۳۶۹.

رجل آتاه الله العلم، فيقول الله تعالى: ماذا صنعت فيما علمت؟ فيقول: يارب، كنت أقوم به آناء الليل والنهار فيقول الله عز وجل: كذبت، وتقول الملائكة: كذبت، بل أردت أن يقال: فلان عالم! ألا فقد قيل ذلك. ورجل آتاه الله مالاً، فيقول الله تعالى: قد أنعمت عليك، فماذا صنعت؟ فيقول: يارب، كنت أتصدق به آناء الليل والنهار فيقول الله عز وجل: كذبت، ويقول الملائكة: كذبت، بل أردت أن يقال: فلان جواد! ألا فقد قيل ذلك. ورجل قتل في سبيل الله، فيقول الله عز وجل: ماذا صنعت؟ فيقول: أمرت بالجهاد فقاتلت في سبيلك حتى قتلت، فيقول الله عز وجل: كذبت، ويقول الملائكة: كذبت، بل أردت أن يقال: فلان شجاع! ألا فقد قيل ذلك!¹.

وفي الخبر: إن رجلاً قتل في سبيل الله، وكان يدعى قتيل الحمار، لأنه قاتل كافراً ليأخذ سلبه وحماره، فقتله الكافر فسَمي به، لأن قتاله صدر وطلع عن نيته، وهو أخذ الحمار أضيف إليها².

فليُنظر العبد وليتأمل إلى نيته التي يطلع ويصدر منها العمل، فإن الله لا ينظر إلى صورتنا، بل ينظر إلى قلوبنا وسرائرنا.

قال صلوات الله عليه: «ولا يضيع عنده الودائع».

والودائع: جمع وديعة، وهي معروفة. ولما كان الأشياء كلها ملكاً وليس مالكها بالحقبة إلا هو وليس بالحقبة مالك سواء، فلا يكون عند الله وديعة، بل الأشياء التي في أيدينا ونُدعي ملكيتها - عندنا - حارية ووديعة. ولنعم ما قيل:

وما النفس والأموال إلا وديعة ولا بد يوماً أن ترد الودائع
وقال العارف الكامل:

١ - مستدرك الوسائل ١/ ١١١، مع اختلاف يسير.

٢ - جامع السماعات ٣/ ١١٣، مع اختلاف يسير.

این جان عاریت که بحافظ سپرد دوست

روزی رخش ببینم و تسلیم وی کنم^۱

و لكنَّ الله، من شدّة رحمته وكثرة عطوفته، سمّانا مجازاً بالمالك، واستقرض منا وقال: «مَنْ ذَا الَّذِي يُطْرِضُ اللهَ قَرْضاً حَسَنًا فَيُضَاعِفَهُ لَهُ أَضْعَافًا كَثِيرَةً»^۲.

وسمّي ما يأخذ منا باسم الصدقة، وقال: «خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا»^۳.

وعن أبي عبدالله عليه السلام: «إِنَّ الله تعالى يقول: ليس من شيء إلا وكلّ به من يقبضه غيري إلا الصدقة، فإنّي أتلقها بيدي تلقّاء، حتّى أنّ الرجل والمرأة يتصدّق بتمرة وبشقّ تمر، فأرّيتها له كما يرّي الرجل فلّوه وفصيله، فيلقاني يوم القيامة وهي مثل أحد وأعظم من أحد»^۴. وهو معنى قول الله تعالى: «يَنْحَقُّ اللهُ الرَّبَّوَا وَيُزَيِّي الصَّدَقَاتِ»^۵.

وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم: «إِنَّ الله يرّي لأحدكم الصدقة كما يرّي أحدكم ولده، حتّى يلقاه يوم القيامة وهو مثل أحد»^۶.

ومن فرط عطوفته ورحمته ورد في الحديث عن أبي جعفر عليه السلام: «إِنَّ الله تعالى قال: أنا خالق كلّ شيء، وكلّ بالأشياء غيري إلا الصدقة، فإنّي أقبضها بيدي، حتّى إنّ الرجل يتصدّق بشقّ تمر فأرّيتها كما يرّي الرجل فلّوه وفصيله، حتّى أتركه يوم القيامة أعظم من أحد»^۷. وفي هذا المعنى أخبار كثيرة تدلّ على أنّ الله تعالى يأخذ الصدقة بيده. ولذا قال الصادق عليه السلام، في حديث طويل: «كان أبي إذا تصدّق بشيء وضعه في يد السائل، ثم ارتجعه منه، فقبله وشمّه ثم رده في يد السائل، وذلك أنّها تقع في يد الله

۱- دیوان حافظ/ ۲۲۱.

۲- البقرة: ۲۴۵.

۳- التوبة: ۱۰۳.

۴- تفسير العياشي ۱/ ۱۵۲، والقلوب: ولد الفرس، والفصيل: ولد الناقة.

۵- البقرة: ۲۷۶.

۶- تفسير العياشي ۱/ ۱۵۳.

۷- نفس المصدر.

قبل أن تقع في يد السائل»^١.

وكذلك استودع واستمار منا أنفسنا وأموالنا مع أنه مالك الكل وقال: «وَمَا تَقْدُمُوا لِأَنْفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرٌ وَأَعْظَمُ أَجْراً»^٢.

وقال أمير المؤمنين عليه السلام لابنه محمد بن الحنفية: «أعير الله جمجمتك»^٣. وقال الله تعالى: «يَوْمَئِذٍ يَتَذَكَّرُ الْإِنْسَانُ وَأَنَّى لَهُ الذِّكْرَى يَقُولُ يَالَيْتَنِي قَدَّمْتُ لِحَبَاتِي»^٤.

وكذا إيماننا من عطايه «وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنْ هَدَيْنَا اللَّهُ»^٥. وهو الذي حبب إلينا الإيمان وزينه في قلوبنا.

فإن أودعنا إيماننا عند الله وتضرعنا والتجأنا إليه يبقى سالماً ولا يضيع، وإلا كان في معرض الزوال والضياع، فإنه يشكل بقاء الإيمان مع هذه الأهواء المردية والشياطين المغوية.

دام سخت است مگر یار شود لطف خدا ورنه آدم نبرد صسرفه ز شیطان رجیم^٦
وخصوصاً عند سكرة الموت، «فإن الشيطان ليأتي الرجل من شيعة آل محمد عند موته عن يمينه ويساره ليصده عما هو عليه، فيأبى الله عز وجل ذلك له». كما رواه العياشي عن الصادق عليه السلام، قال: «وذلك قول الله تعالى: «يُمَكِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ وَيُغْنِي اللَّهُ الطَّالِبِينَ وَيُفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ»^٧.
وخصوصاً حين يمثل له ماله، ولذا ورد في دعاء العديلة أن تقول: «إني أودعك يقيني هذا وثبات ديني، وأنت خير مستودع، وقد أمرتنا بحفظ الودائع، فردد علي وقت

١- وسائل الشيعة ٣٠٣/٦.

٢- المزمّل: ٢٠.

٣- قاله عليه السلام: لما أعطى محمداً الراية يوم الجمل. نهج البلاغة / ٥٥.

٤- الفجر: ٢٣ - ٢٤.

٥- الأعراف: ٤٣.

٦- ديوان حافظ/ ٢٢٨.

٧- تفسير العياشي ٢/ ٢٢٥ والآية في: إبراهيم: ٢٧.

حضور موتي، وفي قبري عند مسألة منكرو وكبير برحمتك يا أرحم الراحمين»^١.
ولذا ورد في الحديث، كما في الكافي، عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال: «إِنَّ اللَّهَ
جَبَلَ النَّبِيِّينَ عَلَى نُبُوَّتِهِمْ، فَلَا يَرْتَدُّونَ أَبَدًا وَجَبَلَ الْأَوْصِيَاءَ عَلَى وَصَايَتِهِمْ، فَلَا يَرْتَدُّونَ
أَبَدًا، وَجَبَلَ بَعْضَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْإِيمَانِ، فَلَا يَرْتَدُّونَ أَبَدًا، وَمِنْهُمْ مَنْ أُعْصِرَ الْإِيمَانُ
عَارِيَةً، فَإِذَا هُوَ دَعَا وَالْحَيَّ فِي الدَّعَاءِ مَاتَ عَلَى الْإِيمَانِ»^٢.
فلا بد لنا أن نودع إيماننا عند الله، ونَتَضَرَّعُ عنده، ونَجْتَنِبُ من المعاصي التي تذهب
الإيمان عند الموت، كما ورد في ترك الحجَّ والزكاة^٣.

[في فضل القرآن]

وقال صلوات الله عليه: «أَتَى بِالْكِتَابِ الْجَامِعِ».
وهو القرآن الجامع لكلِّ علم ومعرفة، ولذا سُمِّيَ بالقرآن، فَإِنَّ الْقُرْآنَ لُغَةً هُوَ الْجَمْعُ. وَلَمَّا
كَانَ نَبِيًّا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ خَاتَمًا لِكُلِّ الْأَنْبِيَاءِ، وَكَلَّمَهُمْ يَسْتَضِيئُونَ بِنُورِهِ، بَلِ الْكُلُّ
خُلِقُوا مِنْ فَاضِلِ نُورِهِ كَمَا وَرَدَ فِي الْحَدِيثِ الطَّوِيلِ: «إِنَّ نُورَ نَبِيِّنَا لَمَّا خَلَقَهُ اللَّهُ خَرَّ سَاجِدًا،
فَلَمَّا قَامَ مِنَ السُّجُودِ قَطَرَتْ مِنْهُ قَطْرَاتٌ كَانَتْ عِدْدَهَا أَلْفٌ وَأَرْبَعَةٌ وَعِشْرُونَ أَلْفًا،
فَخُلِقَ مِنْ كُلِّ قَطْرَةٍ مِنْ نُورِهِ نَبِيًّا فَبِتَوَسُّطِهِ صَارَتْ الْأَنْبِيَاءُ أَنْبِيَاءَ، فَكَلَّمَهُمْ يَسْتَضِيئُونَ مِنْ
مَشْكَاتِ نُبُوَّتِهِ وَيَقْتَسِبُونَ مِنْ ضِيَاءِ مَعْرِفَتِهِ، وَكَلَّمَهُمْ يَسْتَظِلُّونَ بِظِلِّ لَوَائِهِ وَهُوَ شَهِيدٌ عَلَيْهِمْ^٤
فَلَا بَدَّ أَنْ يَكُونَ كِتَابُهُ جَامِعًا وَحَاضِرًا لِكُلِّ عِلْمٍ، وَمُهَيْمِنًا عَلَى كُلِّ كِتَابٍ مِنَ كُتُبِ الْأَنْبِيَاءِ.

١ - مستدرک الوسائل ١ / ٩٣.

٢ - أصول الكافي / ٤١٩.

٣ - فقد روي في المحاسن للبرقي / ٨٧-٨٨ (باب عقاب الأعمال) بإسناده عن أبي عبد الله عليه السلام قال:
سمعتَه يقول: «من مات ولم يحجَّ حجة الإسلام، ولم يمنعه من ذلك حاجة تَجْعَفُ بِهِ، أو مرضٌ لا يطيق
معه الحجَّ، أو سلطان يمنعه، فليمتَّ يهودياً أو نصرانياً». وقال الصادق عليه السلام: «من منع قيراطاً من
الزكاة فليس هو بمؤمن ولا مسلم ولا كرامة».

٤ - مؤذاه في: بحار الأنوار ١٥ / ٢٩.

كما قال الله تعالى في شأن التوراة: «وَكُنْتُمْ لَهُ فِي الْأَلْوَابِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مُؤِظَةً»^١، وقال في شأن القرآن: «وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِكُلِّ شَيْءٍ»^٢. وفي الحديث عن النبي صلى الله عليه وآله أنه قال: «أُعْطِيتُ خَمْسًا لَمْ يُعْطَ لَهُنَّ نَبِيٌّ كَانَ قَبْلِي إِلَى أَنْ قَالَ: أُعْطِيتُ جَوَامِعَ الْكَلِمِ». وسئل أبو جعفر: ما جوامع الكلم؟ فقال عليه السلام: «القرآن»^٣.

وفي الكافي عن الصادق عليه السلام أنه قال: «إِنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ فِي الْقُرْآنِ تَبْيَانَ كُلِّ شَيْءٍ، حَتَّى لَا يَسْتَطِيعَ عَبْدٌ يَقُولُ: لَوْ كَانَ هَذَا أَنْزَلَ فِي الْقُرْآنِ؟ إِلَّا وَقَدْ أَنْزَلَهُ اللَّهُ فِيهِ»^٤. وأيضاً فيه عن الصادق عليه السلام أنه قال: «قَدْ وَلَدَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَأَنَا أَعْلَمُ كِتَابَ اللَّهِ، وَفِيهِ بَدْءُ الْخَلْقِ، وَمَا هُوَ كَائِنٌ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ. وَفِيهِ خَبَرُ السَّمَاءِ، وَخَبَرُ الْأَرْضِ، وَخَبَرُ الْجَنَّةِ، وَخَبَرُ النَّارِ، وَخَبَرُ مَا كَانَ، وَخَبَرُ مَا هُوَ كَائِنٌ. أَعْلَمُ ذَلِكَ كَمَا أَنْظُرُ إِلَى كَفِّي، لِإِنَّ اللَّهَ يَقُولُ فِيهِ تَبْيَانَ كُلِّ شَيْءٍ»^٥.

وفي نهج البلاغة في خطبة له عليه السلام إلى أن قال: «فَعِظْهُمَا مِنْهُ سُبْحَانَهُ مَا عَظَّمَ مِنْ نَفْسِهِ، فَإِنَّهُ لَمْ يُخَفِّ عَنْكُمْ شَيْئاً مِنْ دِينِهِ، وَلَمْ يَتْرِكْ شَيْئاً رَضِيَهُ أَوْ كَرِهَهُ إِلَّا وَجَعَلَ لَهُ عِلْماً بَادِئاً، وَآيَةً مُحْكَمَةً تَزْجُرُ عَنْهُ أَوْ تَدْعُو إِلَيْهِ، فَرَضَاهُ فِيمَا بَقِيَ وَاحِدٌ، وَسَخَطَهُ فِيمَا بَقِيَ وَاحِدٌ»^٦.

وأيضاً لما كان شريعة نبياً ثابتة إلى يوم القيامة ولانبيي بعده فلا بد أن يكون كتابه محتوياً على أحكام كل ما يقع ويحدث إلى يوم القيامة، ولذا أمرنا بالتدبر فيه، وأن نتعمق به، ونعرض أعمالنا عليه.

وقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم: «فَإِذَا التَّبَسُّثُ عَلَيْكُمْ الْفَتَنَ كَقَطْعِ اللَّيْلِ الْمُظْلَمِ

١- الأهراف: ١٤٥.

٢- النحل: ٨٩.

٣- بحار الأنوار ١٦/ ٣٢٤.

٤- أصول الكافي ٥٩/ زيادة «حتى والله ما ترك الله شيئاً يحتاج إليه العباد»، بعد كلمة: «تبيان كل شيء».

٥- نفس المصدر ٦١/ (باب الرد إلى الكتاب) والآية هكذا: «تبياناً لكل شيء». النحل: ٨٩.

٦- نهج البلاغة ٢٦٥/، والخطبة مفصلة، أولها: الحمد لله المعروف من غير رؤية.

فعليكُم بالقرآن، فمن جعله أمامه قاده إلى الجنة، ومن جعله خلفه ساقه إلى النار»^١. بل ما من أحدٍ ولد أو يولد إلّا وله آية في كتاب الله تدلّ على سعادته أو شقاوته^٢.

ففي رواية أصبغ بن نباتة أنّه قال أمير المؤمنين عليه السلام: «لو كسرت لي الوسادة فقعدت عليها لقضيت بين أهل التوراة بتوراتهم، وأهل الإنجيل بإنجيلهم، وأهل الفرقان بفرقانهم، بقضاء يصعد إلى الله يزهو. والله ما نزلت آية في كتاب الله في ليل أو نهار، إلّا و علمت فيمن أنزلت، ولا من مرّ على رأسه المواسي إلّا وأنزلت فيه آية في كتاب الله تسوقه إلى الجنة أو إلى النار. فقام إليه رجل فقال: يا أمير المؤمنين، ما الآية التي نزلت فيك؟ قال عليه السلام: أو ماسمعت الله يقول: «أَمَنْ كَانَ عَلَى بَيْتِهِ مِنْ رَبِّهِ وَ يَتْلُوهُ شَاهِدٌ مِنْهُ»^٣؟! فرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على بيته من ربّه، وأنا الشاهد له وأتْلُوهُ»^٤. وفي هذا المعنى أحاديث كثيرة متظافرة مؤيدة بحكم العقل، فإن القرآن كتاب فيه ذكرنا [المؤمنين]، كما قال الله تعالى: «وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَكَ وَ لِقَوْمِكَ»^٥. وهو دواء لكل داء وشفاء لما في الصدور من الأمراض النفسانيّة، والآلام الباطنيّة من الجهل والكبر والحسد وحبّ البقاء والغضب والغيظ والحقّد وغير ذلك من المهلكات وكلّ إنسان مبتليّ ببعض هذه الأمراض أو بكلّها، فلا بدّ أن يكون له آية في كتاب الله بها يُشْفَى من تلك الأمراض، و يبرأ من تلك الأعراض. فلا بدّ لكلّ إنسان أن يعرض أعماله وأحواله على كتاب الله.

ولذا قال أبوذرّ - لما سأله رجل، وقال له: كيف ترى حالنا عند الله تعالى؟ - «اعرضوا أعمالكم على الكتاب، إنّ الله تعالى يقول: «إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ وَإِنَّ الْفُجَّارَ لَفِي جَحِيمٍ»^٦. فقال الرجل: فأين رحمة الله؟ قال أبوذرّ: رحمة الله قريبٌ من المحسنين»^٧.

١ - أصول الكافي / ٥٩٩.

٢ - نفس المصدر ١ / ١٥٢ (باب السعادة والشقاوة).

٣ - هود: ١٧.

٤ - بصائر الدرجات / ١٣٢، شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ٦ / ١٢٦، الأزمعيني للرازي / ٤٦٧.

٥ - الزخرف: ٤٤.

٦ - الانططار: ١٣ - ١٤.

٧ - أصول الكافي ٢ / ٤٥٨.

وبالجملة: فالقرآن كلام الذي أحاط بكل شيء، فكلامه محيطٌ بكل شيء من الجزئيات التي حكم بها.

ولذا ورد: «إِنَّ للقرآن ظهراً و بطناً، فالظاهر تنزيله، والبطن تأويله. منه ما مضى، و منه ما لم يكن بعد. يجري كما يجري الشمس و القمر كلما جاء شيء وقع»^١.

ولذا ورد عن الصادق عليه السلام في تفسيره هذه الآية: «وَقَضَيْنَا إِلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ فِي الْكِتَابِ لَتُفْسِدُنَّ فِي الْأَرْضِ مَرَّتَيْنِ وَ تَقْتُلُنَّ عُلوّاً كَبِيراً»^٢، أنه عليه السلام فسر «إلا فسادين» بقتل علي بن أبي طالب و طعن الحسن عليه السلام، و «العلو الكبير» بقتل الحسين عليهم السلام و «العباد أولي بأس» بقوم يبعثهم الله قبل خروج القائم لا يدعون...^٣.

ومنه يعلم أن قوله تعالى: «إِنَّ فِرْعَوْنَ وَ هَامَانَ وَجُنُودَهُمَا كَانُوا خَاطِئِينَ»^٤ يشمل كل عاتٍ و متكبرٍ و من كان من سنخهم و رضي بفعلهم، فإن آيات الله و أحكامه وردت على الحقائق الكلية، و تحت كل حقيقة رقائق لا تحصى، فإذا نزلت آية في مدح شخص أو قدحه تشمل كل من كان من سنخه و رضي بعمله.

ولذا قال أبو جعفر عليه السلام، في ذيل حديث: «ولو أن الآية إذا نزلت في قوم، ثم مات أولئك ماتت الآية، لما بقي من القرآن شيء ولكن القرآن يجري أوله على آخره مادامت السماوات والأرض وكل قوم آية يتلوها وهم من خير أو شر»^٥.

وعن مولانا الباقر عليه السلام أنه قال لحُمران: «إِنَّ ظهر القرآن الَّذِينَ نَزَلَ فِيهِمْ، وَ بطنه الَّذِينَ عَمِلُوا بِمِثْلِ أَعْمَالِهِمْ»^٦، يجري فيهم ما نزل في أولئك.

وفي رواية أبي بصير عن الصادق عليه السلام «و لو كانت إذا نزلت آية على رجل ثم مات ذلك الرجل ماتت الآية، مات الكتاب. و لكنه حيّ يجري فيمن بقي كما جرى فيمن

١ - تفسير الميثاق: ١١/.

٢ - الإسراء: ٤.

٣ - تفسير الميثاق: ٢ / ٢٨١.

٤ - القصص: ٨.

٥ - تفسير الميثاق: ١ / ١٠.

٦ - نفس المصدر: ١١/.

مضى»^١.

فظهر أن القرآن حاوٍ لحكم كل واقعة وحادثة تقع إلى يوم القيامة، لأنه كتاب أنزله الله على نبيِّنا الخاتم، ولا نبي بعده، فلا بد أن يكون مشتملاً على حكم كل ما يحتاج إليه الناس إلى يوم القيامة.

[في نسبة الإسلام]

وقال عليه السلام: «وبشرع الإسلام النور الساطع»

الإسلام: هو التسليم، وهو دين الله الذي تدن به جميع الأنبياء وأرباب الشرائع، سلام الله عليهم أجمعين.

ولذا قال الله تعالى: «إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ»^٢، فلا دين غير الإسلام، وبه أمر جميع الأنبياء، وهو ملّة إبراهيم الخليل التي قال الله تعالى: «وَمَنْ يَرْغَبْ عَنْ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ إِلَّا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ وَلَقَدْ اصْطَفَيْنَا فِي الدُّنْيَا وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ إِذْ قَالَ لَهُ رَبُّهُ أَسْلِمْ قَالَ أَسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ وَوَصَّى بِهَا إِبْرَاهِيمُ بَنِيهِ وَيَعْقُوبُ يَا بَنِيَّ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى لَكُمْ الدِّينَ فَلَا تَمُوتُوا إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ»^٣. وواضح أن حقيقة العبودية والتعبّد والتدين ليست إلا التسليم.

وفي الحديث عن أمير المؤمنين عليه السلام أنه قال: «لأنسبَ الإسلام نسبةً لا ينسبه أحدٌ قبلي ولا ينسبه أحدٌ بعدي: الإسلام هو التسليم، والتسليم هو اليقين، واليقين هو التصديق، والتصديق هو الإقرار، والإقرار هو الأداء، والأداء هو العمل. المؤمن أخذ دينه عن ربّه. إن المؤمن يعرف إيمانه في عمه، وإن الكافر يعرف كفره بإنكاره. يا أيها الناس دينكم دينكم، فإن السيئة فيه خير من الحسنه في غيره، إن السيئة فيه تغفر، والحسنه في

١- معارج الأنوار ٢٣ / ٤.

٢- آل عمران: ١٩.

٣- البقرة: ١٣٠ - ١٣٢.

غيره لا تقبل»^١.

فحقيقة الإسلام هو تسليم العبد ذاته وجميع ماله إلى الله الواحد القهار، ولذا قال إبراهيم عليه وعلى نبينا السلام - في جواب أمره تبارك وتعالى، لما قال له أسلم -: «أَسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ»^٢ و«وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ»^٣.

ويستفاد من هذه الآية أَنَّ مَنْ لم يوجَّه ولم يسلم ذاته إلى الله، ويرى لنفسه وجوداً وقدره وأنانية يعدّ من المشركين.

فالمسلم الحقيقي من لا يرى لنفسه وجوداً ولا قدرة ولا ملكاً، بل يرى الكلّ مقهوراً لله الواحد القهار، له الملك وله الحمد، كما أمر الله تعالى نبيه وقال: «قُلْ لَا أَفْلِكُ نَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ»^٤.

ولذا قال في هذا الحديث: «التسليم هو اليقين» فَإِنَّ حَدَّ الْيَقِينِ أَنْ يرى الكلّ من عنده، كما قال أبو عبد الله عليه السلام في جواب أبي بصير لما سأله عن حدّ اليقين، قال: «أَنْ لَا تَخَافَ مَعَ اللَّهِ شَيْئاً»^٥ ولا ينظر إلى ظواهر الأسباب في عالم الملك، بل يرى ملكوت الأشياء و يرى أَنَّ ملكوت كُلِّ شَيْءٍ بيد الله. ولذا قال الله تعالى: «وَكَذَلِكَ نُبَيِّنُ لِإِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ»^٦ ولذا قال الإمام عليه السلام: «مَا مِنْ شَيْءٍ إِلَّا أَعَزَّ مِنَ الْيَقِينِ»^٧.

وفي الحديث عن أبي جعفر الثاني عليه السلام، عن أبيه، عن جدّه عليهم السلام، عن أمير المؤمنين عليه السلام أَنَّهُ قال: «قال رسول الله صَلَّى الله عليه وآله: إِنَّ الله خلق

١ - أصول الكافي ٢/ ٤٥-٤٦، مع اختلاف في اللفظ، وزيادة.

٢ - البقرة: ١٣٦.

٣ - الأنعام: ٧٩.

٤ - يونس: ٤٩.

٥ - أصول الكافي ٢/ ٥٧.

٦ - الأنعام: ٧٥.

٧ - أصول الكافي ٢/ ٥١، في ذيل رواية عن الصادق عليه السلام.

الإسلام وجعل له عَرَصَة، وجعل له نوراً، وجعل له حصناً، وجعل له ناصراً، فأما عرصته فالقرآن، وأما نوره فالحكمة، وأما حصنه فالمعروف، وأما أنصاره فأناس وأهل بيته وشيعتهم»^١.

فظهر من هذا الحديث، ومن هذه الفقرة من الدعاء، أن للإسلام نوراً، بل الإسلام هو النور، وهو واضح، فإن النور هو الظاهر بذاته المظهر لغيره، وظاهر أن حقيقة العبودية والتدين، الإسلام الذي هو التسليم، ويكون العبد كالميت بين يدي الغسال وإذا صار العبد مسلماً يستضيء قلبه بنور ربّه، ويرى الأشياء كما هي عليها. كمال قال الله تعالى: «أَفَتَسْتَعْتَبِ اللَّهَ حَذْرَهُ لِلْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَى نُورٍ مِنْ رَبِّهِ فَوَيْلٌ لِلْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ»^٢.

ولذا قال في هذا الحديث: «نوره الحكمة» والحكمة هي معرفة حقائق الأشياء كما هي، سواء كان [نور الحكمة] متعلقاً بالعمل - ويقال له الحكمة العملية - أم غير متعلق بالعمل، ويقال له الحكمة النظرية.

والغرض الأصلي من بعث الرسل وإزالة الكتب هو تكميل نفوس الناس بالعلم، والحكمة التي هي نور الإسلام.

قال الله تعالى: «لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَ يُزَكِّيهِمْ وَ يُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَ الْحِكْمَةَ»^٣.

وقال أيضاً: «هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَ يُزَكِّيهِمْ وَ يُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَ الْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ»^٤. ولازم الإسلام هو شرح الصدر بنور الله.

ولما قرأ النبي صلى الله عليه وآله هذه الآية قال: «إِنَّ النُّورَ إِذَا وَقَعَ فِي الْقَلْبِ انْفَسَحَ لَهُ وَ انْشَرَحَ» قالوا: يا رسول الله، فهل لذلك علامة يعرف بها؟ قال: «التجافي عن دار الغرور، و

١ - نفس المصدر / ٤٦.

٢ - الزمر: ٢٢.

٣ - آل عمران: ١٦٤.

٤ - الجمعة: ٢.

الإجابة إلى دار الخلود، والاستعداد للموت قبل نزوله^١. فبازدياد درجة الإسلام يكون ازدياد درجة الحكمة والمعرفة.

[في أَنَّ الله هو المستعان على كلِّ نائبة واحتياج]

قال صلوات الله عليه: «وهو للخلقية صانع، وهو المستعان على الفجائع». يحتمل أن يكون الخلقة بمعنى المصدر، إشارة إلى ما مرَّ من أَنَّ صنعه تعالى هو الخلق والإيجاد، وأما صنع غيره فليس إلَّا تركيب الأشياء المخلوقة، فالخلق مختصَّ به. وأما كونه تعالى مستعاناً على الفجائع لا غيره فواضح، لأنَّه ربُّ العالمين، ولا يرحم ولا يعين المريب إلَّا الربُّ.

ففي الكافي عن أبي عبد الله عليه السَّلام، قال: «أوحى الله تعالى إلى داود على نبيِّنا وآله و عليه السَّلام: ما اعتصم بي عبد من عبادي دون أحد من خلقي، عرفت ذلك من نبيِّه، ثمَّ تكيده السماوات والأرض ومن فيهنَّ إلَّا جعلت له المخرج من بينهنَّ وما اعتصم عبد من عبادي بأحد من خلقي، عرفت ذلك من نبيِّه، إلَّا قطعت أسباب السماوات من يديه، وأسختُ الأرض من تحته، ولم أبال بأيِّ وادٍ هلك»^٢.

وعن الثمالي عن علي بن الحسين عليه السَّلام قال: «خرجت حتَّى انتهيت إلى هذا الحائط فأتكيت عليه، فإذا رجلٌ عليه ثوبان أبيضان ينظر في تجاه وجهي، ثمَّ قال: يا علي بن الحسين مالي أراك كئيلاً حزيناً؟ أأعلى الدنيا؟ فرزق الله حاضر للبرِّ والفاجر. قلت: ما على هذا أحزن، وإنَّه لكما تقول. قال: فعلى الآخرة؟ فوعدُ صادق يحكم فيه ملك قاهر - أو قال: قادر^٣ - قلت: ما على هذا أحزن، وإنَّه لكما تقول. قال: فمِمَّ حزئك؟ قلت: ممَّا تتخوَّف من فتنة ابن الزبير وما فيه الناس قال: فضحك، ثمَّ قال: يا علي بن الحسين، هل رأيت أحداً دعا الله فلم يجبه؟ قلت: لا. قال: فهل رأيت أحداً توكل على الله

١- نورد الثقلين ٤ / ٤٨٥، في تفسير الآية: أفمن شرَّح الله صدره للإسلام (الزَّمر: ٢٢).

٢- أصول الكافي ٢ / ٦٣.

٣- كذا في المصدر.

فلم يكفه؟ قلت: لا. قال: فهل رأيت أحداً سأل الله فلم يعطه؟ قلت: لا، ثم غاب عني^١. وفي الكافي عن الحسين بن علوان، قال: كنّا في مجلس نطلب فيه العلم، وقد نفذت نفقتي في بعض أسفاري، فقال لي بعض أصحابنا: من تؤمل لما قد نزل بك؟ فقلت: فلاناً، فقال: إذا والله لا تسعف حاجتك ولا يبلّغك أملك. ولا تنجح طلبتك. قلت: وما علمك رحمك الله؟ قال: إنّ أبا عبد الله عليه السلام حدّثني أنّه قرأ في بعض الكتب أنّ الله تعالى يقول: «و عزّتي وجلالي و مجدي و ارتفاعي على عرشي، لأقطعنّ أمل كلّ مؤمل غيري باليأس، ولا أكسوّنّه ثوب المذلّة عند الناس، ولا نحيّنه من قربي ولا بعدنه من فضلي. أيؤمل غيري في الشدائد، والشدائد بيدي؟! ويرجو غيري، و يقرع بالفكر باب غيري، و بيدي مفاتيح الأبواب و هي مغلقة، و بابي مفتوح لمن دعاني؟! فمن ذا الذي أمّلتني نوائبه فقطعتة دونها؟! ومن ذا الذي رجاني لعظيمة فقطعت رجاء مني؟! جعلت آمال عبادي عندي محفوظة فلم يرضوا بحفظي! وملأت سماواتي ممّن لا يملّ من تسبيحي، وأمرتهم أن لا يغلّقوا الأبواب بيني و بين عبادي، فلم يثقوا بقولي! ألم يعلم ممّن طرقتة نائبة من نوائبي أنّه لا يملك كشفها أحد غيري، إلّا من بعد إذني؟! و مالي أراه لاهياً عني؟! أعطيته بجودي ما لم يسألني، ثم انتزعتة عنه فلم يسألني رده و سأل غيري! أفيراني أبداً بالعطاء قبل المسألة، ثم أسأل فلا أجيب سألني؟! أبخيل أنا فيسخّلني عبدي؟! أو ليس الجود والكرم لي؟! أو ليس العفو والرّحمة بيدي؟! أو ليس أنا محلّ الآمال؟! فمن يقطعها دوني؟! أفلا يخشى المؤمنون أن يؤمّلوا غيري؟! فلو أنّ أهل سماواتي و أهل أرضي أمّلوا جميعاً، ثم أعطيت كلّ واحد منهم مثل ما أمّل الجميع ما انتقص من ملكي مثل عضو ذرّة. وكيف ينقص ملك أنا قيّمه؟! فيا بؤساً للقائطين من رحمتي^١ ويا بؤساً لمن عصاني و لم يراقبني»^٢.

١ - نفس المصدر. وفي هامشه احتمال كون الرجل الغضر.

٢ - نفس المصدر / ٦٦ - ٦٧.

[في تمثّل الأعمال وتجنّسها]

قال صلوات الله عليه: «جازي كلّ صانع، ورائش كلّ قانع».

أما جزاؤه تعالى على الأعمال فهو ثمرة الأعمال، فإنّ الأعمال والأفعال بمنزلة البذور. لكلّ بذر ثمرة وحاصل، فالمرء مجزيّ بعمله إن خيراً فخير، وإن شراً فشرّ. والدنيا مزرعة الآخرة^١ فكلّ عامل يرى عمله في الآخرة مصوراً بصورة تناسبه، قال الله تعالى: «وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا وَلَا يَظْلِمُ رَبُّكَ أَحَدًا».^٢ وقال: «يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُخَضَّرًا وَمَا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ أَمَدًا بَعِيدًا».^٣ وقال: «يَوْمَ يَنْظُرُ الْمَرْءُ مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ».^٤

وفي الكافي عن أمير المؤمنين عليه السلام: «إنّ ابن آدم إذا كان في آخر يوم من أيام الدنيا وأول يوم من أيام الآخرة، مثّل له ماله وولده وعمله... إلى أن قال: فيلتنفّث إلى عمله فيقول: والله، إني كنت فيك لزاهداً، وإن كنت عليّ لثقيلاً، فماذا عندك؟ فيقول: أنا قرينك في قبرك ويوم نشرك، حتّى أعرض أنا وأنت على ربك. وقال عليه السلام: وإن كان لله وليّاً أتاه أطيب الناس ريحاً وأحسنهم منظراً وأحسنهم رياشاً، فيقول: أبشر بروح وريحان وجنّة نعيم، ومقدمك خير مقدم. فيقول له: من أنت؟ فيقول: أنا عمك الصالح».^٥

وفي المحاسن عن أحدهما عليهما السلام، قال: «إذا مات العبد المؤمن دخل معه في قبره ستة صُور، فيهنّ صورة أحسنهنّ وجهاً، وأبهأهنّ هيئة، وأطيبنّ ريحاً، وأنظهنّ خلقاً. قال: فيقف صورة عن يمينه وأخرى عن يساره، وأخرى بين يديه، وأخرى خلفه، وأخرى عند رجله. وتقف التي هي أحسنهنّ فوق رأسه، فإن أتى عن يمينه منعت التي عن يمينه، ثمّ كذلك إلى أن يوتى من الجهات الستّ. قال: فتقول التي هي أحسنهنّ صورة: من

١ - مفاتيح الغيب / ٤٦٣.

٢ - الكهف: ٤٩.

٣ - آل عمران: ٣٠.

٤ - النبأ: ٤٠.

٥ - فروع الكافي ٣/ ٢٣١-٢٣٢.

أنتم؟ جزاكم الله عني خيراً فتقول التي عن يمين العبد: أنا الصلاة، وتقول التي عن يساره: أنا الزكاة، وتقول التي بين يديه: أنا الصيام، وتقول التي خلفه: أنا الحج والعمرة، وتقول التي عند رجله: أنا برّ من وصلت من إخوانك. ثم يقلن: من أنت؟ فأنت أحسننا وجهاً، وأطيبنا ريحاً وأبهانا هيئة. فتقول: أنا الولاية لآل محمّد، صلوات الله عليهم أجمعين»^١.

وفي حديث قيس بن عاصم - المعروف - عن النبي صلى الله عليه وآله أنّه قال: «يا قيس لا بدّ لك من قرين يدفن معك وهو حيّ، وتدفن معه وأنت ميت، فإن كان كريماً أكرمك، وإن كان لثيماً أسلمك ثم لا يحشر إلّا معك ولا تحشر إلّا معه، ولا تسأل إلّا عنه، ولا تبعث إلّا معه، فلا تجعله إلّا صالحاً، فإنّه إن كان صالحاً لم تأنس إلّا به، وإن كان فاحشاً لا تستوحش إلّا منه، وهو فعلك». فقال قيس: يا رسول الله، لو نظّم هذا شعراً لافتخرنا به على من بيننا من العرب فقال رجل من أصحابه يقال له الصلصال: قد حضر فيه شيء، يا رسول الله، أفتأذن لي بأنشأته؟ فقال صلى الله عليه وآله: «نعم»، فأنشأ يقول:

تخيّر قريناً من فعالك، إنّما	قرين الفتى في القبر ما كان يفعل
فلا بدّ للإنسان من أن يعدّه	ليوم ينادى المرء فيه فيقبل
فإن كنت مشغولاً بشيء فلا تكن	بغير الذي يرضى به الله تُشغل
فما يصعب الإنسان من بعد موته	ومن قبله إلّا الذي كان يعمل
ألا إنّما الإنسان ضيف لأهله	يقيم قليلاً بينهم، ثمّ يرحل ^٢

وفي أوّل الحديث «إن مع الدنيا آخرة»^٣، دلالة على أنّ كلّ عمل من الأعمال الدنيويّة له صورة أخرويّة.

وفي الكافي عن أبي عبد الله عليه السّلام أنّه قال: «إذا دخل المؤمن في القبر كانت الصلاة عن يمينه والزكاة عن يساره، والبرّ مظلّ عليه. قال عليه السّلام، يتنحّى الصبر ناحية، فإذا دخل عليه الملكان اللذان يليان مسأله قال الصبر للصلاة والزكاة والبرّ:

١ - المحاسن للبرقي / ٢٨٨.

٢ - الأمالي للصدوق / ١٢ - ١٣، بحار الأنوار / ٧٧ / ١١٢.

٣ - هو جزء الحديث السابق. ذكرنا مصدره.

دونكم صاحبكم، فإن عجزتم عنه فأنا دونه»^١.

وفي الكافي عن سدير الصيرفي أنه قال: قال أبو عبد الله عليه السلام، في حديث طويل: «إذا بعث الله المؤمن من قبره خرج معه مثال يقدمه أمامه، كلما رأى المؤمن هولاً من أهوال القيامة قال له المثال: لا تفزع ولا تحزن وأبشر بالسرور والكرامة من الله، حتى يقف بين يدي الله عز وجل فيحاسبه حساباً يسيراً، ويأمر به إلى الجنة والمثال أمامه فيقول له المؤمن: يرحمك الله، نعم الخارج خرجت معي من قبري، وما زلت تبشّرني بالسرور والكرامة من الله، حتى رأيت ذلك. فيقول من أنت؟ فيقول: أنا السرور الذي كنت أدخلت على أخيك المؤمن في الدنيا، خلقتني الله عز وجل منه لأبشرك»^٢.

وفي الحديث النبوي أنه صلى الله عليه وآله وسلم قال: «إنما هي أعمالكم تُردُّ إليكم»^٣.

وبالجملة: فتجسم الأعمال وتصورها بصور مناسبة لها بل تصور العقائد كذلك، ظاهر الآيات الكثيرة، بل صريحها و صريح الأخبار المتواترة معنى مما لاشك فيها، وهي مطابقة لاعتقاد أساطين الحكماء المتألهين.

قال فيثاغورس: إنك ستعارض في أفعالك وأقوالك وأفكارك، وسيظهر لك في كل حركة فكرية أو قولية أو عملية صورة روحانية وجسمانية، فإن كانت الحركة غضبية أو شهوية، صارت مادةً لشیطان يؤذيك في حياتك ويخجيك عن ملاقات النور بعد وفاتك و إن كانت الحركة عقلية صارت ملكاً تلتذ بمنادمته في دنياك، وتهتدي به في أخراك إلى جوار الله وداركرامته^٤.

قال الله تعالى: «هَلْ تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ»^٥. وقال تبارك وتعالى: «أَقْلَامُ يَفْلَحُ إِذَا بُعِثَ

١- أصول الكافي ٢/ ٩٠.

٢- نفس المصدر ٢/ ١٩٠.

٣- معاني الأخبار/ ٢٣٣، الفصال ١/ ٥٦، بحار الأنوار ٧١/ ١٧٠.

٤- مناهج الغيب ١٤٧، الحكمة التنصالية ٩/ ٢٩٤، الشواهد الربوبية ٢٩٥.

٥- التلم: ٩٠.

مَا فِي الْقُورِ وَحُصِّلَ مَا فِي الصُّورِ^١.

وقال أمير المؤمنين عليه السّلام: «أعمال العباد في عاجلهم نصب أعينهم في آجلهم»^٢.

ويوضح لك هذا حال الرؤيا والحلم، وما ترى أنّ الحلم كيف يتمثّل ويتصوّر بصورة حور العين، والشهوة والغضب بصورة الكلب والغنزير^٣.
ولنعم ما قيل:

اي دريـده پـسـوسـتـين يـسـوفـان گرگ برخيزی از اين خواب گران
گشته گرگان یک بيک خواهی تو ميدرانند از غضب اعضاي تو^٤
باش تا از خواب بيدارت کنند در نهاد خود گرفتارت کنند^٥
و في الحديث: «النوم أخ الموت»^٦. بل قال محمّد بن عليّ الباقر سلام الله عليه:
«الموت هو النوم الذي يأتيكم في كلّ ليلة، إلّا أنّه طويل مدّة، لا يتنبه منه إلّا يوم القيامة
فمنهم من رأى في منامه أصناف الفرح ما لا يقادر قدره، ومنهم من رأى في منامه من
أصناف الأهوال ما لا يقادر قدره...»^٧.
والعجب ممّن يستعظم ذلك وينكره ويقول: كيف يصير العرض جوهرًا؟! ولا يتأمّل

١- العاديات: ٩. يكون الصدر من لطائف النفس الإنسانية إذا بلغت إلى كمالها وتصدّرها على البدن وقواه، و إذا استكمل واتصل بمقام العقل الفعّال يقال: شرح الله صدره (جلال الدّين آشتياني).

٢- نهج البلاغة/ ٤٧٠ (باب المختار من حكم أمير المؤمنين عليه و على أولاده السّلام).

٣- والمراد بالشهوة مطلق المشتهيات النفسانية التي توجب توقّف الإنسان فيما يجعل نفسه متصورة بالصورة البهيمية، ويحشره على صور مناسبة لأعماله وهو يطوف بيت الله و رأسه رأس خنازير أو قرده أو غيرها قال عبد الرحمن بن كثير: حججت مع أبي عبد الله عليه السّلام، فلما صرنا في بعض الطريق صعد على جبل، فنظر إلى الناس فقال: ما أكثر الضجيج و أقلّ الصّحيح! بصائر الدرجات/ ١٠٥، بحار الأنوار/ ٢٧ / ١٨٠. ويناسبه أيضًا ما في نفس المصدر ٤٧ / ٧٩ من حديث أبي بصير عنه عليه السّلام.

٤- مشوي ٢ / ٤٩٥.

٥- نفس المصدر ٤ / ٩٦.

٦- كز العمال ١٤ / ٤٧٥.

٧- معاني الأخبار / ٢٨٩، مع اختلاف يسير، بحار الأنوار/ ٦ / ١٥٥.

أَنَّ لِكُلِّ نَشْأَةٍ مِنَ النَّشْآتِ حَكْمًا غَيْرَ الْآخِرِ، فَإِنَّ الْأَعْمَالَ تَوْجِبُ مَلَكَةً لِلنَّفْسِ يَنْشَأُ بِهَا صُورٌ مُنَاسِبَةٌ لِلْأَعْمَالِ.

ولَمَّا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ: مَنْ قَالَ: «لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ» غَرَسَ اللَّهُ بِهَا شَجَرَةً فِي الْجَنَّةِ، وَمَنْ قَالَ: «سُبْحَانَ اللَّهِ» غَرَسَ اللَّهُ بِهَا شَجَرَةً فِي الْجَنَّةِ، وَمَنْ قَالَ: «الْحَمْدُ لِلَّهِ» غَرَسَ اللَّهُ بِهَا شَجَرَةً فِي الْجَنَّةِ، وَمَنْ قَالَ: «اللَّهُ أَكْبَرُ» غَرَسَ اللَّهُ بِهَا شَجَرَةً فِي الْجَنَّةِ، قَالَ رَجُلٌ مِنْ قُرَيْشٍ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنْ شَجَرْنَا فِي الْجَنَّةِ لَكَثِيرًا قَالَ: «نَعَمْ، وَإِيَّاكُمْ أَنْ تَرْسَلُوا عَلَيْهَا نِيرَانًا فَتَحْرِقُوهَا، وَذَلِكَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَ أَطِيعُوا الرَّسُولَ وَلَا تُبْطِلُوا أَعْمَالَكُمْ»^١.

وَأَمَّا قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «وَرَائِشُ كُلِّ قَانِعٍ» فَالرَّيْشُ هُوَ اللَّبَاسُ الْفَاحِشُ. وَرَاشُهُ وَهُوَ رَائِشٌ أَيْ أُعْطِيَ مَا يُزَيِّنُ بِهِ وَأَمَّا كَوْنُ الْقَنَاعَةِ مِمَّا يُزَيِّنُ بِهَا وَيُعَزِّزُ بِهَا فَوَاضِحٌ وَلِهَذَا وَرَدَ «عَزَّ مِنْ قَنَعٍ، وَذَلَّ مِنْ طَمَعٍ»^٢.

وَفِي الْحَدِيثِ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ: «أَتَى رَجُلٌ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، عَلَّمَنِي شَيْئًا، فَقَالَ: عَلَيْكَ بِالْيَأْسِ عَمَّا فِي أَيْدِي النَّاسِ، فَإِنَّهُ الْغَنَى الْحَاضِرُ قَالَ: زِدْنِي، يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ: إِيَّاكَ وَالطَّمَعَ، فَإِنَّهُ الْفَقْرُ الْحَاضِرُ»^٣.

وَفِي خَبَرٍ آخَرَ عَنْ عَلِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ: «جَاءَ خَالِدٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَوْصِنِي وَأَقْلَهُ لَعَلِّي أَحْفَظُ. قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ: أَوْصِيكَ بِخَمْسٍ: بِالْيَأْسِ عَمَّا فِي أَيْدِي النَّاسِ، فَإِنَّهُ الْغَنَى، وَإِيَّاكَ وَالطَّمَعَ، فَإِنَّهُ الْفَقْرُ الْحَاضِرُ»^٤. الْحَدِيثُ.

وَفِي خَبَرٍ آخَرَ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ: «حُرِّمَ الْحَرِيصُ خَصْلَتَيْنِ، وَلِزِمَتْهُ خَصْلَتَانِ: حُرِّمَ الْقَنَاعَةُ فَافْتَقَدَ الرَّاحَةَ، وَحُرِّمَ الرِّضَا فَافْتَقَدَ الْيَقِينَ»^٥.

١ - نواب الأعمال/ ٢٦، نودالغليل ٥/ ٤٥، مع اختلاف يسير. والآية في سورة محمّد: ٣٥.

٢ - النهاية في غريب الحديث والأثر ٤/ ١١٤، شرح غرر الحكم ٤/ ٤٧٧، ١/ ١٢١ بتفاوت.

٣ - المحاسن للبرقي ١٦٧، بحار الأنوار ٧٧/ ١٣١ - ١٣٢.

٤ - بحار الأنوار ٧٧/ ١٢٥.

٥ - الضمّال ٨٠.

وما قاله عليه السّلام واضح، فإنّ الراحة لا تكون لأحد إلاّ بالقناعة بما آتاه الله. ولنعم ما قيل:

إِنَّ الْقَنَاعَةَ مَنْ يَعْلُلُ بِسَاحَتِهَا لَمْ يَلْقَ فِي ظِلِّهَا هَمًّا يُورِقُهُ^١

فالراحة والغنى في القناعة، والكدّ والفقر في الحرص الذي هو ضدّ القناعة، فإنّ الحريص على الدنيا كشارب ماء البحر، كلّما شرب ازداد عطشه. ولذا ورد: «منهم من لا يشبعان: طالب الدّنيا، وطالب العلم»^٢.

ولذا قال أبو عبد الله عليه السّلام، في جواب رجل شكّا إليه، أنّه يطلب شيئاً فيصيب ولا يقنع، وتنازعه نفسه إلى ما هو أكثر منه، وقال: علّمني شيئاً أنتفع به فقال عليه السّلام: «إن كان ما يكفيك يغنيك فأدني ما فيها يغنيك، وإن كان ما يكفيك لا يغنيك، فكلّ ما فيها لا يغنيك»^٣.

وفي هذا الحديث دلالة على أنّ الغنى لا يحصل إلاّ بالقناعة بالكفاف.

[فضل التواضع]

وقال عليه السّلام: «ورافع كلّ ضارع».

وفي بعض النسخ بدل «رافع»، «راحم»، وكلاهما صحيح، فعلى نسخة «رافع» يكون الضارع بمعنى المتواضع، فمن تواضع رفعه الله فقد ورد في الحديث عن النبيّ صلى الله عليه وآله أنّه قال: «من تواضع لله رفعه الله ومن تكبرّ وضعه الله»^٤.

وفي حديث عن ابن عمّار أنّه سمع أبا عبد الله عليه السلام يقول: «إن في السماء ملكين موكلين بالعباد، فمن تواضع رفعاه، ومن تكبرّ وضعاه»^٥.

وفي الحديث عن جعفر بن محمّد عن أبيه عليهما السّلام: «إنّ عليّاً عليه السّلام قال:

١- إحياء علوم الدّين، ٣/ ٢٣٩. وحجز البيت فيه: «لم يلق في دهره شيئاً يُورِقُهُ».

٢- نهج البلاغة/ ٥٥٦، النهاية في غريب الحديث والأثر ٥/ ١٣٨. وفي المصدرين: طالب علم وطالب دنيا.

٣- أصول الكافي ٢/ ١٣٩.

٤- نفس المصدر ١٢٢، وفيه: «خفضه» بدل «وضعه» وانظر أيضاً: إحياء علوم الدّين ٣/ ٣٤٠.

٥- أصول الكافي ٢/ ١٢٢.

«ما من أحد من ولد آدم إلا و ناصيته بيد ملك، فإن تكبر جذه بناصيته إلى الأرض، ثم قال: تواضع، وضعك الله وإن تواضع جذه بناصيته، ثم قال له: إرفع رأسك رفعك الله ولا وضعك بتواضعك الله»^١.

وفي خبر آخر عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال: «ما من عبد إلا وفي رأسه حكمة^٢ و ملك يسكها، فإذا تكبر قال له: إتضع، وضعك الله. فلا يزال أعظم الناس في نفسه و أصغر الناس في أعين الناس و إذا تواضع رفعه الله عز وجل. ثم قال له: انتعش نعشك الله، فلا يزال أصغر الناس في نفسه و أرفع الناس في أعين الناس»^٣.

وفي مواعظ المسيح على نبينا و آله و عليه السلام أنه قال: «بحق أقول لكم: إن الزرع ينبت في السهل و لا ينبت في الصفا، وكذلك الحكمة تعمر في قلب المتواضع و لا تعمر في قلب المتكبر الجبار. ألم تعلموا أن من شمع برأسه إلى السقف شجته، و من خفض برأسه عنه استظل تحته و أكنه؟ و كذلك من لم يتواضع لله خفضه، و من تواضع لله رفعه»^٤.

وقال أيضاً: «طوبى للمتواضعين في الدنيا، هم أصحاب المنابر يوم القيامة»^٥. وقال أيضاً: «التواضع لا يزيد العبد إلا رفعة، فتواضعوا رحمكم الله»^٦.

و عن أبي سلمة المزني، عن جده أنه قال: كان رسول الله صلى الله عليه و آله عندنا بقبا، و كان صائماً، فأتيناه عند إفطاره بقدر من لبن، و جعلنا فيه شيئاً من العسل. فلما رفعه و ذاقه وجد حلاوة العسل، فقال: «ما هذا؟» فقلنا: يارسول الله، جعلنا فيه شيئاً من العسل، فوضعه على الأرض، وقال: أما إني لا أحرّمه، و من تواضع لله رفعه الله، و من تكبر وضعه الله، و من اقتصد أغناه الله، و من بذّر أفقره الله»^٧.

١- وسائل الشيعة ١١/ ٣٠٠.

٢- الحكمة: اللجام و ما أحاط بحنكي الفرس (مبسوط المحيط/ ١٨٥).

٣- أصول الكافي ٢/ ٣١٢.

٤- تحف العقول/ ٥٠٤.

٥- نفس المصدر ٥٠٦/ مع اختلاف يسير، مجموعة وزّام ١/ ٢٠١.

٦- مجموعة وزّام ١/ ٢٠١.

٧- نفس المصدر / ٢٠٠، أصول الكافي ٢/ ١٢٢، بحار الأنوار ٧٥/ ١٢٦.

وقال النبي صلى الله عليه وآله: «ما نى لأرى عليكم حلاوة العبادة؟! قالوا: وما حلاوة العبادة؟ قال: التواضع»^١.

وفي مصباح الشريعة عن الصادق عليه السلام أنه قال: «التواضع أصل كل شرف نفيس ومرتبة رفيعة ولو كان للتواضع لغة يفهمها الخلق لنتطق عن حقائق ما في خفيات العواقب. والتواضع ما يكون لله وفي الله، وما سواه مكر. ومن تواضع لله شرفه الله على كثير من عباده. ولأهل التواضع سيما يعرفها أهل السماوات من الملائكة وأهل الأرض من العارفين. قال الله تعالى: «وَعَلَى الْأَعْرَافِ رِجَالٌ يَعْرِفُونَ كُلًّا بِسِيمَاهُمْ»^٢. وأصل التواضع من إجلال الله وهيبته وعظمته وليس لله عبادة يرضاها ويقبلها إلا وبابها التواضع. ولا يعرف ما في حقيقة التواضع إلا المقربون من عباده المتصلين بوحدانيتها. قال الله عز وجل: «وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا»^٣. وقد أمر الله عز وجل خير خلقه وسيد بريته محمداً صلى الله عليه وآله بالتواضع، فقال عز وجل: «وَ اخْفِضْ جَنَاحَكَ لِمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ»^٤. والتواضع مزرعة الخضوع والخشوع والخشية والحياء، وإِنَّهِنَّ لَا يَأْتِينَ إِلَّا مِنْهَا وفيها، ولا يسلم الشرف التام الحقيقي إلا للتواضع في ذات الله»^٥.

وعن الإمام الهمام الحسن بن علي العسكري عليهما السلام: «و من تواضع في الدنيا لإخوانه فهو عند الله من الصديقين، وهو من شيعة أمير المؤمنين حقاً»^٦.

وعن أبي عبد الله عليه السلام: «إِنَّ الله أَوْحَى إِلَى مُوسَى أَنْ: يَا مُوسَى أَتَدْرِي لِمَا اصْطَفَيْتَكَ بِكَلَامِي دُونَ خَلْقِي؟ قَالَ: يَا رَبِّ، وَلِمَ ذَلِكَ؟ قَالَ: فَأَوْحَى اللهُ إِلَيْهِ أَنْ: يَا مُوسَى إِنِّي قَلَّبْتُ عِبَادِي ظَهراً لِبَطْنٍ، فَلَمْ أَجِدْ فِيهِمْ أَحَدًا أَذَلَّ نَفْساً مِنْكَ، إِنَّكَ إِذَا صَلَّيْتَ وَضَعْتَ

١- مجموعة وژم ١/ ٢٠١.

٢- الأعراف: ٤٦.

٣- الفرقان: ٦٤.

٤- الشعراء: ٢٦٥.

٥- مصباح الشريعة / ٧٢-٧٤، بحار الأنوار ١٢١/٧٥.

٦- بحار الأنوار ١١٧/٧٥.

خذلك على التراب أو قال: على الأرض»^١.

وفي الكافي عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «أرسل النجاشي إلى جعفر بن أبي طالب عليه السلام وأصحابه، فدخلوا عليه وهو في بيت له جالس على التراب، وعليه خُلُقَان الثياب قال: فقال جعفر: فأشققنا منه حين رأينا ذلك منه، فلمَّا رأى ما بنا و تغير وجوهنا قال: الحمد لله الذي نصر محمداً وأقر عينه ألا أبشركم؟! فقلت: بلى أيها الملك. قال: إنه جاءني الساعة من نحو أرضكم عين من عيوني فأخبرني أن الله قد نصر نبيّه محمداً صلى الله عليه وآله وسلم، وأهلك عدوه، وأسير فلان وفلان والتقوا بواٍ يقال له: بدر، كثير الأراك. لكأني أنظر إليه حيث كنت أرى لسيدى هناك^٢، وهو رجل من بني ضمرة. فقال له جعفر عليه السلام أيها الملك، فمالى أراك جالساً على التراب، وعليك هذه الخلقان؟! فقال: يا جعفر إنا نجد، فيما أنزل الله على عيسى عليه السلام، أن من حقّ الله على العباد أن يُخَدِّثُوا له تواضعاً عند ما يحدث لهم من نعمة. فلمَّا أحدث الله لي نعمة محمداً صلى الله عليه وآله وسلم أحدثتُ لله هذا التواضع. فلمَّا بلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وآله قال: إن الصدقة تزيد صاحبها كثرة فتصدقوا يرحمكم الله وإن التواضع يزيد صاحبه رفعة فتواضعوا، وإن العفو يزيد صاحبه عزاً فاعفوا يعزكم الله»^٣.

وعن الصادق عليه السلام: «فيما أوحى الله إلى داود: يا داود، كما أن أقرب الناس إلى الله المتواضعون كذلك أبعد الناس من الله المتكبرون»^٤.

[في أن التضرّع والإلحاح يوجب الإستجابة]

هذا على نسخة «رافع كل ضارع» وأما على نسخة «وراحم كل ضارع» فهو أيضاً واضح، فإن من تضرّع وألح في السؤال فإله يرحمه ويفر له ذنوبه، فمن قرع باباً ولجّ،

١ - أصول الكافي / ١٢٣. والترديد في ذيل الحديث من الراوي.

٢ - من كلام العيين. (عن هامش المصدر).

٣ - أصول الكافي / ٢ / ١٢١.

٤ - نفس المصدر / ٢ / ١٢٣، بحار الأنوار / ٧٥ / ١٢٢.

وَلَجَّ

گفت پیغمبر که چون کویی دری عاقبت زان در پرون آید سری
سایه حق بر سر بسته بود عاقبت جوینده یابنده بود^١
ولكن شرط الإجابة التضرع والإلحاح قال الله تعالى: «فَلَوْلَا إِذْ جَاءَهُمْ بَأْسُنَا تَضَرَّعُوا
وَلَكِنْ قَسَتْ قُلُوبُهُمْ»^٢.

وعن مسعدة بن صدقة، عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال له: «سَلْ حاجتك وألِحَّ في
الطلب، فإنَّ الله يحبُّ إلحاح المُلِحِّينَ [من عباده المؤمنين]»^٣.
وعن وليدين عقبه قال: سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول: «والله لا يُلَحَّ عبد مؤمن
على الله عزَّ وجلَّ في حاجته إلَّا قضاها له»^٤.

وعن رسول الله صلى الله عليه وآله أنه قال: «رحم الله عبداً طلب من الله عزَّ وجلَّ
حاجته فألحَّ في الدعاء استجيب له أم لم يستجب وتلاهذه الآية: وَأَدْعُوا رَبِّي عَسَىٰ أَلَّا
أَكُونَ بِدُعَاءِ رَبِّي شَقِيًّا»^٥.

و عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «إنَّ الله عزَّ وجلَّ كره إلحاح الناس بعضهم على
بعض في المسألة، وأحبَّ ذلك لنفسه»^٦.
وعن أبي جعفر عليه السلام أنه قال: «لا والله، لا يُلَحَّ عبد على الله عزَّ وجلَّ إلَّا
استجاب الله له»^٧.

وبالجملة: التضرع والإلحاح يوجب الرِّحم، بل موجب لرفع العذاب النازل، كما في

١- متوسي ٣/ ٣٣٦.

٢- الأنعام: ٤٣.

٣- وسائل الشيعة ٤/ ١١١٠، وما بين المعقوفين من المصدر.

٤- أسنن الكافي ٢/ ٤٧٥ وراوي الحديث في نسخة الكافي: وليدين عقبه، ولعله تصحيف وليدين عروة و
كان من أصحابهما عليهما السلام. انظر ترجمته في آخر الكتاب.

٥- نفس المصدر وما بين المعقوفين من المصدر والآية في سورة مريم: ٤٨.

٦- نفس المصدر وللحديث ذيل.

٧- نفس المصدر.

قصة يونس على نبينا وآله وعليه السلام، مع إخبار النبي بنزول العذاب، وقد نزل العذاب قريباً من أكتافهم^١.

وعن عبد الرحمن الدؤسي أنه قال: دخل معاذين جبيل على رسول الله صلى الله عليه وآله باكياً فسلم فردّ عليه السلام ثم قال: ما يبكيك يا معاذ؟ فقال: يا رسول الله، إنّ بالباب شاباً طريّ الجسد، نقّي اللون، حسن الصورة، يبكي على شبابه بكاء الفكل على ولدها يريد الدخول عليك فقال النبي صلى الله عليه وآله: «أدخل عليّ الشاب يا معاذ» فأدخله عليه، فسلم فردّ عليه، السلام، ثم قال: «ما يبكيك يا شاب؟» قال: لِمَ^٢ لا أبكي وقد ركبت ذنوباً إن أخذني الله عز وجلّ ببعضها أدخلني نار جهنّم؟ ولا أراني إلّا سيّاً أخذني بها، ولا يغفر لي أبداً.

فقال رسول الله صلى الله عليه وآله: «هل أشركت بالله شيئاً؟» قال: أعوذ بالله أن أشرك بربي شيئاً.

قال: «أقتلت النفس التي حرّم الله؟» قال: لا، فقال النبي صلى الله عليه وآله: «يغفر الله لك ذنوبك وإن كانت مثل الجبال الرواسي^٣»، فقال الشاب: هي أعظم من الجبال الرواسي. فقال النبي صلى الله عليه وآله: «يغفر الله لك ذنوبك، وإن كانت مثل الأرضين السبع وبحارها ورمالها وأشجارها وما فيها من الخلق»، قال: فإنّها أعظم من الأرضين السبع وبحارها ورمالها وأشجارها وما فيها من الخلق.

فقال النبي صلى الله عليه وآله: «يغفر الله لك ذنوبك وإن كانت ذنوبك مثل السماوات ونجومها، ومثل العرش والكرسي» قال: فإنّها أعظم من ذلك فنظر إليه النبي صلى الله عليه وآله عليه وآله كهيفة الغضبان، ثم قال: «ويحك ذنوبك أعظم أم ربك؟» فخر الشاب لوجهه، وهو يقول: سبحان ربي، ما من شيء أعظم من ربي، ربي أعظم يا نبي الله من كلّ عظيم فقال النبي صلى الله عليه وآله: «فهل يغفر الذنب العظيم، إلّا الربّ العظيم؟» قال الشاب: لا والله

١ - مجمع البيان ٣/ ١٣٥، بحار الأنوار ١٤/ ٣٨٠.

٢ - في المصدر: كيف لا أبكي.

٣ - أي: الجبال الثوابت الرواسخ.

يارسول الله ثم سكّت الشاب فقال النبي صلى الله عليه وآله: «ويحك يا شاب، ألا تخبرني بذنب واحد من ذنوبك؟»

قال: بلى، أخبرك: إني كنت أنبش القبور سبع سنين، أخرج الأموات وأنزع الأكفان، فماتت جارية من بعض بنات الأنصار، فلما حملت إلى قبرها ودفنت وانصرف عنها أهلها وجرنٌ عليهم الليل، أتيت قبرها فنبشتها، ثم استخرجتها ونزعت ما كان عليها من أكفانها، وتركته متجردة على شفير قبرها، ومضيت منصرفاً فأتاني الشيطان، فأقبل يزيتها لي ويقول: أما ترى بطنها وبياضها؟ أما ترى وركيها؟ فلم يزل يقول لي هذا حتى رجعت إليها، ولم أملك نفسي حتى جامعته، وتركته مكانها، فإذا أنا بصوت من ورائي يقول: يا شاب! ويل لك من ديان يوم اندّين، يوم يقضي وإياك كما تركتني عريانة في عساكر الموتى، ونزعتني من حفرتي وسلبتني أكفاني وتركنتي أقوم جُنبه إلى حسابي، فويل لشبابك من النار! فما أظنّ أتى اسم ريح الجنة أبداً فما ترى لي يارسول الله؟

فقال النبي صلى الله عليه وآله: «تنح عني يا فاسق، إني أخاف أن أحترق بنارك، فما أقربك من النار!» ثم لم يزل عليه السلام يقول، ويشير إليه حتى أمعن من بين يديه.

فذهب وأتى المدينة، فتزوّد منها، ثم أتى بعض جبالها فتعبّد فيها ولبس مسحاً، وغلّ يديه جميعاً إلى عنقه، ونادى: يارب، هذا عبدك بهلول بين يديك مفلول. يارب أنت الذي تعرفني وزلّ منّي ما تعلم سيدي يارب إني أصبحت من التادمين، وأتيت نبيك تائباً فطردني وزادني خوفاً، فأسألك باسمك وجلالك وعظمة سلطانتك أن لا تخيب رجائي سيدي، ولا تبطل دعائي، ولا تقطّلي من رحمتك.

ولم يزل يقول ذلك أربعين يوماً وليلة، تبكي له السباع والوحوش، فلما تسّت له أربعون يوماً وليلة رفع يديه إلى السماء وقال: اللهم ما فعلت في حاجتي؟ إن كنت استجبت دعائي وغفرت خطيئتي فأوح إلى نبيك، وإن لم تستجب دعائي ولم تغفر لي خطيئتي وأردت عقوبتي فعجل بنارٍ تحرقني، أو عقوبة في الدنيا تهلكني، وخلّصني من فضيحة يوم القيامة فأنزل الله تعالى على نبيه صلى الله عليه وآله: «وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً

أَوْ فَلَمَّا أَنْفَسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ وَمَنْ يَغْفِرِ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ»^١.

فانظر إلى هذا الحديث، وإلى حكمة طرد رسول الله صلى الله عليه وآله لهذا الشاب بهذا الطرد العنيف، وقوله: «تَبَعَ عَنِّي يَا فَاسِقُ، فَمَا أَقْرَبُكَ مِنَ النَّارِ»، فإنه سبب أن يتخلص تضرعه إلى الله، وهو سبب الرحمة.

قال الله تعالى: «وَعَلَى الْفَلَاقَةِ الَّذِينَ خَلَقُوا حَتَّىٰ إِذَا حَفَاظَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ وَصَافَتْ عَلَيْهِمْ أَنْفُسُهُمْ وَظَنُّوا أَنْ لَا مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا»^٢ فشرط التضرع التام أن يعتقد أن لا ملجأ إلا إليه وأن يأس من غير الله.

وقال صلوات الله عليه: «وَمَنْزِلُ الْمَنَافِعِ، وَالْكِتَابُ الْجَامِعُ بِالنُّورِ السَّاطِعِ»^٣
قد بيّنا ما ينزل من عند الله ليس إلا الخير. والشروع والنقائص من عندنا^٤، فالله تبارك و تعالى منزل المنافع. والمضار هنا من عندنا وبالعرض، ولذا قال خليل الرحمن: «الَّذِي هُوَ يُطْعِمُنِي وَيَسْقِينِي وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِي»^٥، ولم يقل: والذي يُمرضني ثم يشفيني.
وأما كون القرآن كتاباً جامعاً لكل شيء و حقيقة، فقد سبق بيانه في شرح قوله عليه السلام: «أتى بالكتاب الجامع» وإثما ذكره عليه السلام ثانياً، ليبين كونه جامعاً بذكر سببه، وهو كونه نوراً ساطعاً، فإنّ النور هو الظاهر لذاته المظهر لغيره، فإذا كان الكتاب نوراً ساطعاً أي مرتفعاً على الأشياء فيرى به تمام الأشياء ولا يخفى شيء. قال الله تعالى: «يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ بُرْهَانٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ نُورًا مُبِينًا»^٦.

١ - بحار الأنوار ٦/ ٢٣ - ٢٦ نور الثقلين ١/ ٣٢٤. والآية في سورة آل عمران: ١٣٥.

٢ - التوبة: ١١٨.

٣ - لأنّ الشروع ناشئة من نقص الإمكان، وهو ذاتي لنا.

٤ - الشعراء: ٧٩ - ٨٠.

٥ - «ب»: وأما بيان كون.

٦ - النساء: ١٧٤.

في الدعاء وفضله

وقال عليه السلام: «وهو للدَّعَوَات سامع، وللمطيعين نافع»^١.

ويظهر من هاتين الفقرتين أَنَّ سماعه تعالى وإجابته للدَّعَوَات عامٌّ لا يختصُّ بأحد من المطيع والعاصي، بل مقتضى رحمته الواسعة وعطيته السابغة أن يجيب كلَّ من دعاه من برٍّ وفاجر^٢ ولكنَّ نفعه مختص بالمطيعين. كما قال الله تعالى، فيما أوحى إلى عيسى بن مريم على نبينا وآله وعليه السلام: «يا عيسى، قل لظلمة بني إسرائيل: لا تدعوني والسُّحْت تحت أحضانكم، والأصنام في بيوتكم، فَإِنِّي آليت أن أجيب من دعائي، وأن أجعل إجابتي إِيَّاهم لعناً عليهم، حتَّى يتفرَّقوا»^٣.

ولا بدَّ للدَّاعي أن يزكِّي قلبه ويظهره من لوث الذنوب والآثام، حتَّى لا تصير الإجابة له لعناً، فإنَّ إجابة الله هي نزول الرحمة على قلبه، وإذا كان القلب خبيثاً زاده خبائثة، كآيات القرآن. قال الله تعالى: «وَنَزَّلُ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ وَ لَا يَزِيدُ الظَّالِمِينَ إِلَّا خَسَاراً»^٤. ولا بدَّ للدَّاعي بعد تصفية قلبه بالتوبة والإنابة أن يُقْبِلَ بقلبه إلى الله. وفي الحديث عن سليمان بن عمرو، قال: سمعت الصادق عليه السلام يقول: «إِنَّ اللَّهَ عَزَّوَجَلَّ لَا يَسْتَجِيبُ دَعَاءَ بَظْهَرِ قَلْبٍ سَاوٍ، فَإِذَا دَعَوْتَ فَأَقْبِلْ بِقَلْبِكَ، ثُمَّ اسْتَيْقِنْ بِالْإِجَابَةِ»^٥.

وفي خبر آخر عن الصادق عليه السلام، أَنَّهُ قَالَ: إِذَا دَعَوْتَ فَأَقْبِلْ بِقَلْبِكَ وَ ظَنِّ حَاجَتِكَ بِالْبَابِ»^٦. فالصَّمد هو الإقبال والتوجُّه التام.

وفي الحديث عن أمير المؤمنين عليه السلام أَنَّهُ قَالَ: «خَيْرُ الدَّعَاءِ مَا صَدَرَ عَنْ صَدْرٍ

١ - هكذا في النسختين، وفي البلد الأمين ٢٥١: «... و للدَّعَوَات سامع و للكريات دافع و للدرجات رافع، وللجبارية قانع...» وليس فيه: «وللمطيعين نافع».

٢ - «ب»: أو فاجر.

٣ - روضة الكافي/١٢٣.

٤ - الإسراء: ٨٢.

٥ - بحار الأنوار ٩٣/ ٣٠٥.

٦ - أصول الكافي ٢/ ٤٧٣.

تَقِيَّ وقلب تَقِيَّ»^١.

وفي الحديث عن هشام بن الحكم، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «لَمَّا اسْتَسْقَى رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسقى الناس حَتَّى قالوا: إِنَّهُ الْفَرَقَ! قال رسول الله بيده^٢ و ردّها: اللَّهُمَّ حَوَالَيْنَا وَلَا عَلَيْنَا، قال: فَتَفَرَّقَ السَّحَابُ، فقالوا: يَا رسول الله اسْتَسْقَيْتَ لَنَا فَلَمْ نُسَقْ، ثُمَّ اسْتَسْقَيْتَ لَنَا فَسُقِينَا قال: إِنِّي دَعَوْتُ اللهَ وَ لَيْسَ لِي فِي ذَلِكَ نِيَّةٌ، ثُمَّ دَعَوْتُ وَ لِي فِي ذَلِكَ نِيَّةٌ»^٣.

فانظر إلى هذا الحديث بالتأمل، فليس مراده صَلَّى الله عليه وآله إِنِّي دَعَوْتُ أَوَّلًا بِلَا نِيَّةٍ وَلَا قَصْدٍ، فَإِنَّهُ لَا يُمْكِنُ أَنْ يَسْتَسْقِيَ أَحَدٌ وَ يَدْعُو اللهَ بِلَا قَصْدٍ خُصُوصاً رسول الله المعصوم من السهو، فأعماله كيف تكون بِلَا نِيَّةٍ؟ فالمراد من النِيَّةِ هُوَ الْإِقْبَالُ التَّامُّ وَالتَّوَجُّهُ الْخَاصُّ، فَإِذَا كَانَ دَعْوَةُ رسول الله مشروطاً بِذَلِكَ، فَمَا ظَنُّكَ بِدَعْوَةِ غَيْرِهِ؟

إِذَا عَرَفْتَ هَذَا فَاعْلَمْ أَنَّ الدَّعَاءَ مِنْ أَفْضَلِ الطَّاعَاتِ وَ الْعِبَادَاتِ، بَلْ هُوَ حَقِيقَةُ الْعِبَادَةِ. كَمَا قَالَ الصَّادِقُ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «إِنَّ الدَّعَاءَ هُوَ الْعِبَادَةُ قَالَ الله عَزَّ وَجَلَّ: إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ»^٤. وَفِي الْحَدِيثِ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي هَذِهِ الْآيَةِ، قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «هُوَ الدَّعَاءُ»^٥.

وَ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي حَدِيثٍ أَنَّهُ قَالَ: «مَا أَحَدٌ أَبْغَضَ إِلَى اللهَ عَزَّ وَجَلَّ مَتْنٌ يَسْتَكْبِرُ عَنْ عِبَادَتِهِ، وَ لَا يَسْأَلُ مَا عِنْدَهُ»^٦.

وَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى الله عليه وآله وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ: «الدَّعَاءُ مَخُّ الْعِبَادَةِ»^٧. وَلَمَّا كَانَ الدَّعَاءُ مَخُّ الْعِبَادَةِ كَانَ الْأَنْبِيَاءُ وَ الْأَوْلِيَاءُ مُوَظَّيْنِ عَلَيْهِ، حَتَّى سَمِيَ بِسَلَاحٍ

١- نفس المصدر / ٤٦٨.

٢- القول هنا بمعنى الفعل توشماً، أي حرك بيده، كما في هامش المصدر.

٣- نفس المصدر / ٤٧٤.

٤- نفس المصدر / ٤٦٧، والآية في سورة المؤمن: ٦٢.

٥- نفس المصدر / ٤٦٦.

٦- نفس المصدر والموضع.

٧- بحار الأنوار ٩٣ / ٣٠٠. وآخر الحديث: وَلَا يَهْلِكُ مَعَ الدَّعَاءِ أَحَدٌ.

الأنبياء. فمن الرضا عليه السلام أنه كان يقول لأصحابه: «عليكم بسلاح الأنبياء. فقيل: و ما سلاح الأنبياء؟ قال: الدعاء»^١. قال الله تعالى: «إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَأَوَّاهٌ حَلِيمٌ»، فقد ورد تفسير «الأَوَّاه» بـ«الدَّعَاء»^٢.

وفي الحديث: «كان أمير المؤمنين عليه السلام رجلاً دعاءً»^٣.

وعن أبي عبد الله عليه السلام في رسالة طويلة يوصي أصحابه: «أكثرُوا من أن تدعوا الله، فإنَّ الله يحبُّ من عباده المؤمنين أن يدعوه وقد وعد الله عباده المؤمنين بالاستجابة، والله مُصَيِّرُ دعاء المؤمنين يوم القيامة لهم عملاً يزيدهم به في الجنة»^٤.

وعن عبد الله بن سنان قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: «الدَّعاء يردُّ القضاء بعد ما أبرم إرماً، فأكثر من الدعاء، فإنَّه مفتاح كلِّ رحمة، ونجاح كلِّ حاجة، ولا ينال ما عند الله عزَّ وجلَّ إلَّا بالدَّعاء، وإنَّه ليس باب يكثر قرعُه إلَّا يوشك أن يفتح لصاحبه»^٥. ويستفاد من هذا الحديث الشريف أنَّه لا ينال عبدٌ درجةً ولا يتقرَّب إلى الله تعالى إلَّا بالدَّعاء وهو كذلك، فإنَّ الممكن من شأنه الفقر، وليس له شيء إلَّا من عند الله.

قال الله تعالى: «يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ»^٦ ولا بدَّ للفقير أن يجبر فقره بالسؤال من الغني والتضرُّع إليه، والدَّلَّة عنده. ولذا ورد في الحديث عن حنَّان بن سدير عن أبيه، قال: قلت لأبي جعفر عليه السلام: أيُّ العبادة أفضل؟ وقال: «ما من شيءٍ أفضل عند الله عزَّ وجلَّ من أن يسأل ويطلب ممَّا عنده»^٧.

١- أصول الكافي ٢/ ٤٦٨.

٢- نفس المصدر / ٤٦٦.

٣- نفس المصدر / ٤٦٧.

٤- وسائل الشيعة ٤/ ١٠٨٦.

٥- أصول الكافي ٢/ ٤٧٠.

٦- فاطر: ١٥.

٧- أصول الكافي ٢/ ٤٦٦ وفي ذيله: وما أحد أبغض إلى الله عزَّ وجلَّ ممَّن يستكبر عن عبادته ولا يسأل ما عنده.

وقال الصادق عليه السلام: «عليكم بالدعاء، فإنكم لا تَقْرَبُونَ بمثلِهِ»^١. وقال أمير المؤمنين عليه السلام: «أحب الأعمال إلى الله عز وجل في الأرض الدعاء»^٢. قال النبي صلى الله عليه وآله: «أفضل العبادة الدعاء وإذا أذن الله للعبد في الدعاء فتح له أبواب الرحمة وإنه لن يهلك مع الدعاء أحد»^٣.

وقال باقر علوم الأولين والآخرين سلام الله عليه، لبريد بن معاوية^٤، وقد سأله: كثرة القراءة أفضل، أم كثرة الدعاء؟ قال: «كثرة الدعاء أفضل. ثم قرأ قل ما يَغْيِرُكُمْ رَبِّي لَوْلَا دُعَاؤُكُمْ»^٥.

ويستفاد من هذا الحديث واستشهاده بالآية أن الله لا يعبا ولا يعتد بأحد ولا ينظر نظرة رحمة إلا للداعين.

[إختلاف درجات العباد في العقل والإيمان]

قال صلوات الله وسلامه عليه: «وللدرجات رافع»^٦ أما كونه تعالى رافع الدرجات فواضح، قال الله تعالى: «فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى الْقَاعِدِينَ دَرَجَةً»^٧. وقال أيضاً: «أَنْتُمْ كُنْتُمْ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَلِلْآخِرَةِ أَكْبَرُ دَرَجَاتٍ وَأَكْبَرُ تَفْضِيلًا»^٨.

ومفاد الآية أنه ترى في الدنيا تفاوت الناس في سعادة الدنيا وشقاوتها، فبعضهم أصحاء سليم الأعضاء والجوارح، وبعض منهم مرضى مأفون^٩، ناقص الأعضاء و

١- نفس المصدر / ٤٦٧.

٢- نفس المصدر والموضع.

٣- بحار الأنوار ٩٣ / ٣٠٢.

٤- النسختان: «يزيد» والصحيح ما أثبتناه كما في المصدر.

٥- البرهان في تفسير القرآن ١٧٨ / ٣، بحار الأنوار ٩٣ / ٢٩٩، والآية في سورة الفرقان: ٧٧.

٦- النساء: ٩٥.

٧- الإسراء: ٢١.

٨- المأفون: الذي أصابته الآفة والعرض المفسد (محيط المحيط / ٢١).

الجوارح، وجعلت بعضهم أغنياء ذوي الثروة، وجعلت بعضهم فقراء محتاجين، وجعلت بعضهم أعزّة وبعضهم أذلّة، فإذا كانت درجات النَّاس في الدنيا - مع ضيق الدُّنيا - متفاوتة بهذا النحو من التفاوت الفاحش فكيف تكون الآخرة مع بسعتها؟! فإنَّ نسبة الدُّنيا إلى الآخرة كنسبة الرَّحِم إلى الدُّنيا، بل أضيق بمراتب. فمن النَّبي صَلَّى الله عليه وآله وسلّم: «لَيْنٌ مَا بَيْنَ أَعْلَى دَرَجَاتِ الْجَنَّةِ وَأَسْفَلِهَا مَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ»^١.

وعن الصادق عليه السَّلام: «لَا تَقُولَنَّ إِنَّ الْجَنَّةَ وَاحِدَةٌ، إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ: «وَيْسَنَ دُونَهُمَا جَنَّاتَانِ»^٢ وَلَا تَقُولَنَّ دَرَجَةٌ وَاحِدَةٌ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ: «دَرَجَاتٌ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ»^٣ إِنَّمَا تَفَاضَلُ الْقَوْمُ بِالْأَعْمَالِ. قِيلَ لَهُ عَلَيْهِ السَّلام: إِنَّ الْمُؤْمِنِينَ يَدْخُلَانِ الْجَنَّةَ، فَيَكُونُ أَحَدُهُمَا أَرْفَعَ مَكَانًا مِنَ الْآخَرِ، فَيَسْتَهِي أَنْ يَلْقَى صَاحِبَهُ، قَالَ: مَنْ كَانَ فَوْقَهُ فَلَهُ أَنْ يَهْبِطَ، وَمَنْ كَانَ تَحْتَهُ لَمْ يَكُنْ لَهُ أَنْ يَصْعَدَ، لِأَنَّهُ لَمْ يَبْلُغْ ذَلِكَ الْمَكَانَ، وَلَكِنَّهُمْ إِذَا أَحَبُّوا ذَلِكَ وَاسْتَهَوُا التَّقْوَا عَلَى الْأُسْرَةِ»^٤.

وما قاله صلوات الله عليه واضح عند أرباب المعرفة، فإنَّ الجاهل الصالح وإن بلغ بعمله ما بلغ وكان من أهل الجنة، لا يمكنه أن يبلغ درجة العلماء ويتحمّل ما حملوا من المعارف والحكم، ولما كان العالي محيطاً بالسافل فله أن يهبط ويستأنس بالسافل^٥. وعن النَّبي صَلَّى الله عليه وآله وسلّم أَنَّهُ قَالَ: «وَأِنَّمَا يَرْتَفِعُ الْعِبَادُ غَدَاً فِي الدَّرَجَاتِ، وَيُنَالُونَ الرَّفْعَ مِنْ رَبِّهِمْ عَلَى قَدَرِ عَقُولِهِمْ»^٦.

وفي الكافي عن الصادق عليه السَّلام: «لِنَّ الْغَوَابِ عَلَى قَدَرِ الْعَقْلِ»^٧.

١ - مجمع البيان ٣/ ٤٠٧، نورالثقلين ٣/ ١٤٧.

٢ - الرحمن: ٦٢.

٣ - أصل الآية هكذا: «وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ» الزَّخَرَف: ٣٢.

٤ - نورالثقلين ٣/ ١٤٧.

٥ - أنس العالي بالسافل إنما يكون بالتجلي والظهور مع تحفّظ المرتبة المالية، لا التجاهل عن مقامه (جلال الدّين أشتياني).

٦ - بحار الأنوار ٧٧/ ١٦٠.

٧ - أصول الكافي ١/ ١٢. والرواية مفصلة، فيها قصّة عابد تمنّى أن لو يكون لربه حمار يرماء.

وأنت تعلم أَنَّ التفاوت في العقول و درجاتها غير محصورة. فالدرجات في الجنة كذلك. ولنعم ما قيل:

اين تفاوت عقلها را نيك دان در مراتب از زمین تا آسمان^١

وعن أمير المؤمنين عليه السلام في حديث، قال: «المعرفة هي الدراية للرواية، وبالدرايات للروايات يعلو المؤمن إلى أقصى درجات الإيمان»^٢.

وواضح أَنَّ درجات الإيمان غير محصورة، وأما تحديدها بالسبعة، أو العشرة فباعتبار المعبر، فلا منافاة؛ كما يقال إِنَّ العوالم ثلاثة، عالم الماديات، وعالم المجردات عن المادة دون المقدار، وعالم المجردات عن المادة والمقدار، وواضح أَنَّ درجات كلٍّ منها غير محصورة.

وتأمل هذا الحديث الشريف الذي رواه ثقة الإسلام (الكليني) قدس سره عن أبي عبدالله عليه السلام قال: «إِنَّ الله عز وجل وضع الإيمان على سبعة أسهم: على البر، والصدق، واليقين، والرضا، والوفاء، والعلم، والحلم، ثم قَسَم ذلك بين الناس، فمن جعل فيه هذه السبعة الأسهم فهو كامل محتمل و قَسَم لبعض الناس السهم، وبعض السهمين، وبعض الثلاثة، حتَّى انتهوا إلى السبعة ثم قال: لا تحملوا على صاحب السهم سهمين، ولا على صاحب السهمين ثلاثة فتبهضوهم^٣ ثم قال: كذلك حتَّى ينتهي إلى السبعة»^٤.

فإذا تأملت هذا الحديث تعرف أَنَّ درجات الإيمان غير محصورة، فإنَّ مراتب العلم والحلم وكذا الصدق والرضا والبر غير متناهية.

وفي الكافي عن شهاب، قال: سمعت أبا عبدالله عليه السلام يقول: «لو علم الناس كيف خلق الله تبارك وتعالى هذا الخلق لم يَلُمُّ أحدٌ أحداً». فقلت: أصلحك الله، فكيف ذاك؟

١ - مشوي ٣ / ٣١. أقول: عدم حصر الدرجات إنما يحصل من ناحية المعرفة العاصلة بالعمل، ولذا قال الله تعالى: «وَالَّذِي يَتَّبِعُ الْكَلِمَ الْغَيْبُ وَ الْقَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ»، لا المعرفة العاصلة من العقل النظري (جلال آشتياني).

٢ - سفينة البحار ٢ / ١٨٠.

٣ - أي فتشتقوا عليهم وتوقعوهم في الشدة.

٤ - أصول الكافي ٢ / ٤٣.

فقال: «إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى خَلَقَ أَجْزَاءً بَلَغَ بِهَا تِسْعَةً وَأَرْبَعِينَ جِزْءاً ثُمَّ جَعَلَ الْأَجْزَاءَ أَعْشَاراً، فَجَعَلَ الْجِزْءَ عَشْرَةَ أَعْشَارٍ، ثُمَّ قَسَمَهُ بَيْنَ الْخَلْقِ فَجَعَلَ فِي رَجُلٍ عَشْرَ جِزْءٍ، وَفِي آخَرٍ عَشْرِي جِزْءٍ، حَتَّى بَلَغَ بِهِ جِزْءاً تَامّاً، وَفِي آخَرٍ جِزْءاً وَعَشْرَ جِزْءٍ، وَآخَرُ جِزْءٍ وَعَشْرِي جِزْءٍ، وَآخَرُ جِزْءٍ وَثَلَاثَةَ أَعْشَارٍ جِزْءٍ، حَتَّى بَلَغَ بِهِ جِزْءٍ تَامَيْنِ، ثُمَّ بِحَسَابِ ذَلِكَ حَتَّى بَلَغَ بِأَرْفَعِهِمْ تِسْعَةً وَأَرْبَعِينَ جِزْءاً، فَمَنْ لَمْ يَجْعَلْ فِيهِ إِلَّا عَشْرَ جِزْءٍ لَمْ يَقْدَرِ أَنْ يَكُونَ مِثْلَ صَاحِبِ الْعُشْرَيْنِ وَكَذَلِكَ صَاحِبِ الْعُشْرَيْنِ لَا يَكُونُ مِثْلَ صَاحِبِ الثَّلَاثَةِ الْأَعْشَارِ وَكَذَلِكَ مَنْ تَمَّ لَهُ جِزْءٌ لَا يَقْدَرُ أَنْ يَكُونَ مِثْلَ صَاحِبِ الْجِزْءَيْنِ، وَلَوْ عَلِمَ النَّاسُ أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ خَلَقَ هَذَا الْخَلْقَ عَلَى هَذَا لَمْ يَلْمِ أَحَدٌ أَحَدًا»^١.

وفي الكافي عن سدير قال: قال لي أبو جعفر عليه السلام: «إِنَّ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى مَنَازِلٍ: مِنْهُمْ عَلَى وَاحِدَةٍ، وَمِنْهُمْ عَلَى اثْنَتَيْنِ، وَمِنْهُمْ عَلَى ثَلَاثٍ، وَمِنْهُمْ عَلَى أَرْبَعٍ، وَمِنْهُمْ عَلَى خَمْسٍ، وَمِنْهُمْ عَلَى سِتٍّ، وَمِنْهُمْ عَلَى سَبْعٍ فَلَوْ ذَهَبَتْ تَحْمِلُ عَلَى صَاحِبِ الْوَاحِدَةِ اثْنَتَيْنِ لَمْ يَقْوُ، وَعَلَى صَاحِبِ اثْنَتَيْنِ ثَلَاثًا لَمْ يَقْوُ، وَعَلَى صَاحِبِ الثَّلَاثِ أَرْبَعًا لَمْ يَقْوُ، وَعَلَى صَاحِبِ الْأَرْبَعِ خَمْسًا لَمْ يَقْوُ، وَعَلَى صَاحِبِ الْخَمْسِ سِتًّا لَمْ يَقْوُ، وَعَلَى صَاحِبِ السِّتِّ سَبْعًا لَمْ يَقْوُ، وَعَلَى هَذِهِ الدَّرَجَاتِ»^٢.

فتبين أن درجات الإيمان والقرب إلى الله متفاوتة غير محصورة، وأنه لا يمكن أن ينال ذو الدرجة السفلى الدرجة العليا، فإذا كان مثل أبي ذر رضي الله عنه مع علو شأنه ورفعة مكانه حتى قال رسول الله صلى الله عليه وآله في حقّه: «أَبُو ذَرٍّ فِي أُمَّتِي شَبِيهِ عِيسَى بْنِ مَرْيَمَ فِي زَهْدِهِ»^٣ ومع هذا لا يمكنه أن يبلغ درجة سلمان وينال ما عنده ويتحمل عليه، حتى قال زين العابدين سلام الله عليه: «وَاللَّهِ، لَوْ عَلِمَ أَبُو ذَرٍّ مَا فِي قَلْبِ سَلْمَانَ لَقَتَلَهُ وَلَقَدْ أَخْبَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمُ بَيْنَهُمَا، فَمَا ظَنُّكُمْ بِسَائِرِ النَّاسِ؟»^٤ إِنَّ عِلْمَ الْعُلَمَاءِ صَعِبٌ مُسْتَصْعَبٌ لَا يَحْتَمِلُهُ إِلَّا نَبِيٌّ مَرْسَلٌ أَوْ مُلْكٌ مُقَرَّبٌ أَوْ عَبْدٌ

١- نفس المصدر / ٤٤.

٢- نفس المصدر / ٤٥.

٣- الفدير: ٨ / ٣١٤، وانظر: الانصباغ بهامش الإصابة ٤ / ٦٤.

مؤمن امتحن الله قلبه للإيمان، فقال: إنما صار سلمان من العلماء، لأنه امرؤ مثا أهل البيت
فلذلك نسبته إلى العلماء^١. وتعبيره عليه السلام، «لو» يدل على امتناع أن يتحمل أبوذر
علم سلمان.

وفي رواية الكشي عن أبي جعفر عليه السلام قال: «دخل أبوذر على سلمان، وهو
يطبخ قدراً له، فبينما هما يتحادثان إذا انكبّت القدر على وجهها على الأرض، فلم يسقط
من مرقها ولا من ودكها^٢ شيء، فصب من ذلك أبوذر عجباً شديداً وأخذ سلمان القدر
فوضعها على حالها الأولى على النار ثانية، وأقبلا يتحادثان، فبينما هما يستحادثان إذا
انكبّت القدر على وجهها، فلم يسقط منها شيء من مرقها ولا من ودكها قال: فخرج أبوذر
وهو مذعور من عند سلمان، فبينما هو متفكر إذ لقي أمير المؤمنين عليه السلام على
الباب، فلما أن بصر به أمير المؤمنين عليه السلام قال له: يا أباذر، ما الذي أخرجك من عند
سلمان؟ وما الذي ذعرك؟ فقال له أبوذر: يا أمير المؤمنين، رأيت سلمان صنع كذا وكذا
فصببت من ذلك. فقال أمير المؤمنين عليه السلام: يا أباذر، إن سلمان لو حدثك بما يعلم
لقلت: رحم الله قاتل سلمان يا أباذر، إن سلمان باب الله في الأرض من عرفه كان مؤمناً
ومن أنكره كان كافراً، وإن سلمان مثا أهل البيت^٣.

فظهر أن الدرجات عند الله غير محصورة، بل غير متناهية.

قال الله تعالى: «تَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مَن نَّشَاءُ وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ»^٤. ومن هذه الآية
يستفاد أن ارتفاع الدرجات بواسطة مراتب العلم^٥. ولما كان مراتب العلم غير متناهية

١- أصول الكافي ١/ ٤٠١.

٢- المؤدك: الدسم.

٣- بحار الأنوار ٢٢/ ٣٧٣.

٤- يوسف: ٧٦.

٥- واعلم أن العلم الذي حصل من ناحية العمل وبلغ إلى المشاهدة لا يمكن إحصاءه وأما العلم النظري
الحاصل من البرهان من دون البلوغ إلى حقائق الإيمان فهو محصور جداً. ولتقر العبيب إن الشرح الكامل
المناسب لبيان بعض ما أفاده سيد المشائق الذي قال في حقه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «حسين
مّتي وأنا من حسين» يحتاج إلى تفصّل في العرفان النظري والمليّ (جلال الدين آشتياني).

في أن الله هو دافع كل كرب وكاشف كل غم / ١٤٣

فالدرجات في الجنان كذلك، حتى درجات الأنبياء والرسل. قال الله تعالى: «تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ»^١.

[في أن الله هو دافع كل كرب وكاشف كل غم]

قال صلوات الله عليه: «وللكربات دافع»

الكربات: الشدائد، والكرب: الغم الذي يأخذ بالنفس. و واضح أن لا يقع ولا يوجد شيء إلا بمشيئته، فلا يقدر أحد أن يدفع الكربات ويرفعها غير الله. قال الله تعالى: «وإن يمسسك الله بضر فلا كاشف له إلا هو وإن يردك بخير فلا زاد لغيره يصب به من يشاء من عباده وهو الغفور الرحيم»^٢.

ولما كتب يعقوب - على نبينا وآله وعليه السلام - إلى العزيز يستعطفه ويسأله أن يخلص ابنه «بن يامين» نزل عليه جبرائيل، فقال: يا يعقوب، إن ربك يقول لك: «من ابتلاك بمصائبك التي كتبت بها إلى عزيز مصر؟» قال يعقوب: أنت بلوتني بها؛ عقوبة منك وأدباً لي. قال الله تعالى: «فهل كان يقدر أحدٌ صرفها عنك غيري؟» قال يعقوب: اللهم لا. قال: «فما استحييت مني حين شكوت مصائبك إلى غيري، ولم تستغث بي وتشكو ما بك إلي؟» فقال يعقوب: أستغفرك يا إلهي وأتوب إليك وأشكو بني وحرزي إليك. فقال الله تعالى: «قد بلغت بك يا يعقوب وبوئدك الخاطئين الغاية في أدبي، ولو كنت يا يعقوب شكوت مصائبك إلي عند نزولها بك واستغفرت وتبت إلي من ذنبك لصرفتها عنك، بعد تقديري إيّاها عليك، ولكن الشيطان أنساك ذكري، فصرت إلى القنوط من رحمتي، وأنا الله الجواد الكريم، أحبُّ عبادي المستغفرين التائبين الراغبين إلي فيما عندي يا يعقوب، أنا رادُّ إليك يوسف وأخاه، ومعيد إليك ما ذهب من مالك ولعمرك ودمك، و رادُّ إليك بصرك، ومقوم لك ظهرك، فطبت نفساً وقر عيناً وإن الذي فعلته بك كان أدباً مني لك، فاقبل

أدبي»^١.

فلا دافع للكربات إلا الله. قال الله تعالى: «وَنُوحًا إِذْ نَادَىٰ مِنْ قَبْلُ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ وَنَجَّيْنَاهُ وَ أَهْلَهُ مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ»^٢.

وسمى الله كرب نوح عظيماً، فإن قومه كانوا يكذبونه ويقولون إنه مجنون وكانوا يضربونه حتى يسيل مسامعه دماً و يفسى عليه، فيحمل على باب داره مفسياً عليه، فيلقونه هناك، وكان هذا دأبهم، ونوح يدعوهم إلى الله ليلاً ونهاراً وجهاً وإسراراً، فلما بلغ الكرب الشديد منتهاه دعا الله، فاستجاب وكشف الكرب عنه^٣ وكذا أيوب إذ بلغ البلاء إلى نهايته قال: «أَنِّي مَسْنِي الْعَصْرُ وَأَنْتَ أَزْهَمُ الرَّاحِمِينَ»، قال الله تعالى: «فَاسْتَجَبْنَا لَهُ فَكَشَفْنَا مَا بِهِ مِنْ ضُرٍّ»^٤.

وفي الأدعية المأثورة في شهر رمضان: «اللَّهُمَّ وَأَنْتَ تَقْتِي فِي كُلِّ كَرْبَةٍ، وَأَنْتَ رَجَائِي فِي كُلِّ شِدَّةٍ، وَأَنْتَ لِي فِي كُلِّ أَمْرٍ نَزْلٌ بِي ثِقَّةٌ وَعِدَّةٌ كَمْ مِنْ كَرْبٍ يَضْعَفُ فِيهِ الْفَوَادُ وَتَقْلُ فِيهِ الْحِيلَةُ، وَيَخْذُلُ عِنْدَهُ الْقَرِيبُ، يَشْمَتُ بِهِ الْعَدُوُّ وَتُعَيِّنِي فِيهِ الْأُمُورُ، أَنْزَلْتَهُ بِكَ وَ شَكُوتَ إِلَيْكَ، رَاغِباً إِلَيْكَ فِيهِ عَمَّنْ سِوَاكَ، فَفَرَّجْتَهُ وَ كَشَفْتَهُ؟! فَأَنْتَ وَلِيُّ كُلِّ حَاجَةٍ وَ مِنْتَهُ كُلِّ رَغْبَةٍ، فَلكَ الْحَمْدُ كَثِيراً، وَلَكَ الْمَنْ فَاضِلاً»^٥.

[في ذم التكبر]

وقال صلوات الله عليه: «وللجبابرة قاصع»

والجبابرة جمع الجبار، وهو المتكبر القاهر. وهو من أسماء الله: «وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ»^٦ «وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ»^٧ «وَهُوَ الْمُتَكَبِّرُ الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ»^٨.

١ - تفسير الميثاق: ١٩١/٢، بحار الأنوار ١٢/٣١٢ - ٣١٤.

٢ - الأنبياء: ٧٦.

٣ - بحار الأنوار ٢٩٩/١١.

٤ - مجمع البيان ٥٩/٤، والآية الأولى والثانية في سورة الأنبياء: ٨٣ و ٨٤.

٥ - بحار الأنوار ٢١١/٩٤.

٦ - الأنعام: ١٨.

وقال أبو جعفر عليه السلام: «العرُّ رداء الله والكبر إزاره، فمن تناول شيئاً منه أكبّه الله في جهنّم»^٩. والرداء والإزار كناية عن اختصاصه تعالى بتلك الصفة وليست مثل سائر الصفات، مثل الرأفة والرحمة والعلم والقدرة التي يتّصف بها الخلق مجازاً، لأنّ كلّ الأسماء الحسنى لله تبارك وتعالى، وظهورها في الخلق من باب مظهريته لله تعالى.

خلق را چون آب دان صاف و زلال و اندر آن تابان صفات ذوالجلال^{١٠}
ولكن هذه الصفة لا يليق أن يتّصف بها غيره تعالى، كما أنّ الرداء والإزار لشخص لا يشاركه فيه غيره، فكذا العرُّ والكبرياء^{١١} وكما أنّ الرداء والإزار لا يشمل لشخصين ولا يكون رداء أحدٍ رداء غيره إلّا بانتزاعه عنه، [فكذلك العرُّ والكبرياء]^{١٢}. ولذا قال أبو عبد الله عليه السلام: «الكبر رداء الله تعالى، فمن نازع الله شيئاً من ذلك أكبّه الله في النار»^{١٣}.

و عن أبي جعفر عليه السلام: «الكبر رداء الله، والتكبر ينزع الله رداءه»^{١٤} ولذلك يقيم الله و يذلّ كلّ جبار في الدنيا، قبل عذاب الآخرة.

قال الله تبارك وتعالى: «و خَابَ كُلُّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ مِنْ وَرَائِهِ جَهَنَّمُ وَ يُسْقَى مِنْ مَاءٍ صَدِيدٍ»^{١٥}. وقال أيضاً: «أَلَمْ تَكُنْ فَعَلْ رَيْكُ بِأَصْحَابِ الْفِيلِ، أَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ كَيْدُهُمْ فِي تَضْلِيلٍ وَ أَرْسَلَ عَلَيْهِمْ طَيْرًا أَبَابِيلَ»^{١٦}.

٧- آل عمران: ٦.

٨- العنبر: ٢٣.

٩- أصول الكافي ٢/ ٣٠٩.

١٠- متوى ٢/ ٤٥٣.

١١- المتكبر في الخلق عبارة عن يصف نفسه بصفة الكبرياء وكمال العظمة، وليس فيه منها نصيب (جلال الدين آشتياني).

١٢- الظاهر سقوط شيء من العبارة، مثل الذي أضفناه بين المعقوفين.

١٣- أصول الكافي ٢/ ٣١٠.

١٤- نفس المصدر/ ٣٠٩.

١٥- إبراهيم: ١٥- ١٦.

١٦- الفيل: ١- ٣.

وهذه السورة المباركة من أدلّ الدلائل وأوضح البراهين على ردّ من أنكر المعجزات والكرامات، فإنّه لاشبهة أنّ هذه السورة ممّا قرأها النبيّ صلى الله عليه وآله، وهي من جملة القرآن المتواتر صدورّه عن النبيّ صلى الله عليه وآله وسلّم، ولم يكن بين وقعة الفيل ولادته صلى الله عليه وآله إلّا أربعون سنة^١. وكان أزيد من ألف رجل عند نزول هذه السورة في مكّة وما حولها مشاهدين هذه الوقعة، فلو كان كذباً كيف يخبر به من يدّعي النبوة ويأمر الناس بمتابعتة وتصديقه؟ وكيف لم يكذّبه أحدٌ في إخباره عن تلك الحادثة مع كثرة أعدائه ومنكري نبوّته؟ فالمنصف يقطع ويتيقّن بحدوث هذه الحادثة الخارقة للعادة، كرامة وشفراً لبيت الله. ويقول العارف الرومي:

قوّت حقّ بوده مر بابيل را ورنه مرغى چون كُشد مر فيل را^٢

ومن جملة قمعه للجباية قمعه تبارك وتعالى لسلطان الروس المسمّى بـ«نيكلا» الذي وقع في زماننا بواسطة تكبّره وتجبره وسوء أدبه وجسارته بالنسبة إلى المشهد المقدّس الرّضوي - على ساكنه ومشرفه آلاف التّحيّة والسلام - حيث جعل ذلك المشهد المقدّس والبقعة المباركة هدفاً وغرضاً لبنادق التّوب^٣ وقصد تخريبها وهدمها، فقمعه الله تبارك وتعالى بأشدّ القمع، بحيث لم يبق من هذا الملعون ولا من عشيرته وقومه أحد، مع شدة بأسه وكثرة عساكره، وجنوده وسعة ممالكه، بحيث لم يكن على بسيط الأرض أحدٌ من السلاطين يماثله في القوّة والشّدّة وسعة المملكة، فصار كأن لم يكن شيئاً مذكوراً^٤. وكذلك أخذ ربّك إذ أخذ القرى إنّ بطشه أليم شديد.

١ - كذا في النسختين، وهو خلاف ما هو المشهور من كون ولادته صلى الله عليه وآله في عام الفيل أظهر قصة أصحاب الفيل والأقوال في سنة وقوعها في: جميع البيان ٥/٥٤٢.

٢ - منوى ١/٤٤٠.

٣ - يريد بها: المدافع.

٤ - منتخب الثّواريخ ٥٧١ - ٥٧٢.

[فضل البكاء من خشية الله]

قال صلوات الله وسلامه عليه: «وراحم عبدة كل ضارِع، ورافع ضرعة كل ضارِع»
أما كونه تبارك وتعالى راحم عبدة كل ضارِع فواضح فقد ورد في الحديث: «إنَّ العبد إذا قام في الليل يبكي من خشية الله، باهى الله تعالى به ملائكته، فيقول لجبرائيل: يا جبرائيل، إنَّ عبدي فلاناً قام يبكي من خشيتي، إشهدْ أنَّني غداً أعتقه من النار، ونادى في السماوات والأرض وسكانها: إنِّي أحبه، فإذا نادى بذلك، فلا يبقى حجر ولا مدر ولا شجر ولا ذوروح إلّا وقد أحبه»^١.

وروي عن رسول الله صلى الله عليه وآله أنه قال: «لو أنَّ باكياً بكى في أمّةٍ لرحمهم»^٢.
وعنه صلى الله عليه وآله وسلم: «طوبى لصورةٍ نظر الله إليها تبكي على ذنب، من خشية الله»^٣.

وعنه صلى الله عليه وآله: «كلّ عين باكية يوم القيامة إلّا ثلاث أعين: عين بكت من خشية الله تعالى، وعين غصّت عن محارم الله، وعين باتت ساهرة في سبيل الله»^٤.
وكان رسول الله صلى الله عليه وآله يحث أصحابه على البكاء، حتّى إنّه أتى يوماً على شبابٍ من الأنصار، فقال: «إنّي أريد أن أقرأ عليكم، فمن بكى فله الجنة»، فقرأ صلى الله عليه وآله آخر سورة الزمر: «وَسِيقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ زُمَراً حَتَّىٰ إِذَا جَاءُوهَا فَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا... إلى آخر السورة» فبكى القوم جميعاً إلّا شاباً، فقال: يا رسول الله، قد تباكيت فما قطرت عيني، فقال صلى الله عليه وآله: «إنّي معيذٌ عليكم، فمن تباكى فله الجنة»، فأعادها عليهم، فبكى وتباكى الفتى. قال الصادق عليه السلام بعد حكايته ونقله: «فدخلوا الجنة جميعاً»^٥.

١- مؤذاه في لآلئ الأخبار ٦٣/٤.

٢- أصول الكافي ٤٨٢/٢ بغاوت.

٣- نواب الأعمال / ٢٠٠.

٤- الخصال / ٩٨.

٥- الأنماط للصديق ٤٣٨، بحار الأنوار ٣٢٨/٩٣.

ولمّا سأل رسول الله صلى الله عليه وآله جبرئيل عن أبواب جهنّم وسكّانها وأخبره، حتّى بلغ الباب السابع، ثمّ أمسك جبرئيل عن الخبر، فقال النبيّ صلى الله عليه وآله: «ألا تخبرني من سكّان الباب السابع؟ قال: يا محمّد، لا تسألني عنه. فقال: بلى يا جبرئيل، أخبرني عن الباب السابع، قال: فيه أهل الكبائر من أمّتك الذين ماتوا ولم يتوبوا فخرّ النبيّ صلى الله عليه وآله مغشياً عليه، فوضع جبرئيل عليه السّلام رأسه في حجره حتّى أفاق فلمّا أفاق قال: يا جبرئيل، عظمت مصيبتني، واشتدّ حزني، أو يدخل من أمّتي النار؟ قال: نعم، أهل الكبائر من أمّتك.

فيكي رسول الله صلى الله عليه وآله وبكى جبرئيل. ودخل رسول الله منزله، واحتجب عن الناس، فكان لا يخرج إلّا إلى الصّلاة يصليّ ويدخل ولا يكلم أحداً ويأخذ في الصّلاة ويبكي ويتضرّع إلى الله تعالى.

فلمّا كان يوم الثالث، أقبل أبو بكر حتّى وقف بالباب، فقال: السّلام عليكم يا أهل بيت الرحمة، هل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلّم من سبيل؟ فلم يجبه أحد، فتنحى باكياً. فأقبل عمر فصنع مثل ذلك، فلم يجبه أحد، فتنحى وهو يبكي.

وأقبل سلمان الفارسيّ رضي الله عنه، فوقف بالباب فقال: السّلام عليكم يا أهل بيت الرّحمة هل إلى مولاي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلّم من سبيل؟ فلم يجبه أحد فأقبل مرّة يبكي، ويقع مرّة، ويقوم أخرى، حتّى أتى بيت فاطمة عليها السّلام، فوقف بالباب ثمّ قال: السّلام عليكم يا أهل بيت المصطفى - وكان عليّ عليه السّلام غائباً - فقال سلمان: يا بنت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلّم، إنّ رسول الله احتجب عن الناس، فليس يخرج إلّا إلى الصّلاة، ولا يكلم أحداً، ولا يأذن لأحد أن يدخل عليه.

فاشتملت فاطمة عليها السّلام بعباءة قطوانيّة، وأقبلت حتّى وقفت على باب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلّم، ثمّ سلّمت وقالت: يا رسول الله، أنا فاطمة - ورسول الله صلى الله عليه وآله ساجد، وهو يبكي - فرفع رأسه وقال: ما بال قرّة عيني فاطمة حُجِبت عني؟! ففتحوا لها الباب. ففتح الباب، فلمّا نظرت إلى النبيّ صلى الله عليه وآله بكت بكاءً شديداً لما رأت من حاله مصفراً متغيّراً لونه مذاباً لحم وجهه من البكاء والحزن، فقالت:

يا رسول الله، ما أُلْذِي نزل عليك؟ فقال النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ: جاءني جبرئيل، ووصف لي أبواب جهنم، وأخبرني بأنَّ في أعلى بابها أهل الكبائر من أمتي، فذلك الَّذِي أَبْكَانِي وَأَحْزَنْتِي.

قالت: يا رسول الله، أو لم تسأله: كيف يدخلونها؟ قال: تسوقهم الملائكة إلى النار ولا تسود وجوههم، ولا تَرْزُقُ عيونهم، ولا يختم على أفواههم، ولا يقرنون مع الشياطين، ولا يوضع عليهم السلاسل والأغلال.

قالت: يا رسول الله، كيف تقودهم الملائكة؟ فقال النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ: أمَّا الرجال فبِأَلْحَى، وأمَّا النساء فبالذَّوَابِ والنواصي، فكم من ذي شية من أمتي قد قبض على شيبته يقاد إلى النار، وهو ينادي: واشيبتاه، واضعفاء وكم من شاب من أمتي يقبض على لحيته ويقاد إلى النار، وهو ينادي: واشباباه واحسن صورتاه وكم من امرأة من أمتي يقبض على ناصيتها تقاد إلى النار، وهي تنادي: وافضيحتاه، واهتك يستراه حتى يُسْتَهَى بِهِمْ إِلَى مَالِك.

فإذا نظر إليهم مالك قال للملائكة: ما هؤلاء؟ فما ورد عليَّ من الأشقياء أعجب من هؤلاء: لم تسود وجوههم، ولم توضع السلاسل والأغلال في أعناقهم! فتقول الملائكة: هكذا أمرنا أن نأتيك بهم على هذه الحال فيقول لهم: يا معشر الأشقياء، من أنتم؟ فيقولون: نحن ممَّنْ أنزل القرآن عليهم ونحن ممَّنْ نصوم شهر رمضان. فيقول مالك: ما نزل القرآن إلَّا على مُحَمَّدٍ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ: فإذا سمعوا اسم مُحَمَّدٍ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ صاحوا وقالوا: نحن من أمة مُحَمَّدٍ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ، فيقول لهم مالك: ما كان لكم في القرآن زاجر عن معاصي الله؟ فإذا وقف بهم على شفيع جهنم ونظروا إلى النار والزبانية، فقالوا: يا مالك ائذن لنا نبكي على أنفسنا فيكون الدموع، حتَّى لم يسبق لهم الدموع، فيكون دماً فيقول مالك: ما أحسن هذا لو كان في الدُّنْيَا فلو كان هذا البكاء في الدُّنْيَا من خشية الله تعالى ما مسَّتكم النار... الحديث^١.

فانظر وتأمل في هذا الحديث، حتَّى يتبيّن لك فضيلة البكاء، وأنّه من الرّحمة ودافع

كلّ بليّة. ولذا كان سيّد الساجدين عليه السّلام يقول في دعائه^١: «و ما لي لا أبكي ولا أدري إلى ما يكون مصيري وأرى نفسي تخادعني وأيامي تخاتلني وقد خفقت عند رأسي أجنحة الموت؟ فما لي لا أبكي؟ أبكي لخروج نفسي. أبكي لظلمة قبري أبكي لضيق لحي أبيكي لسؤال منكرو ونكير إيتاي، أبكي لخروجي من قبري عرياناً ذليلاً حاملاً ثقلي على ظهري، أنظر مرّة عن يميني وأخرى عن شمالي». وكان صلوات الله وسلامه عليه في اللّيلي يبكي و يناجي ربّه، ويقول: «جئتكَ لتغفر لي وترحمني وتُريّني وجه جدّي محمّد صلّى الله عليه وآله وسلّم في عرصات القيامة».

وكان يبكي ويقول:

أُتحرقتني بالنار يا غاية المنى فأين رجائي، ثم أين محبّتي؟^٢
 وكان عليه السّلام من البكّائين^٣، وكان شعيب عليه السّلام بكى حتّى عميت عيناه، فردّ الله تعالى عليه بصره، ثم بكى حتّى عمي ثانياً، فردّ الله عليه بصره، ثم بكى حتّى عمي ثالثاً، فردّ الله عليه بصره. فلما كانت الرابعة أوحى الله إليه: «يا شعيب، إلى متى يكون هذا أبداً منك؟! إن يكن هذا خوفاً من النار فقد أجزتك، وإن يكن شوقاً إلى الجنّة فقد أبعثتك» فقال: إلهي و سيّدي، إنك تعلم أنني ما بكيت خوفاً من نارك، ولا شوقاً إلى جنتك، ولكن عقد حبك قلبي، فلست أصبر أو أراك^٤.

وكان أمير المؤمنين عليه السّلام في اللّيلي يبكي بكاء الحزين، و يتململ يتململ

١- وهو دعاء أبي حمزة الثماليّ في أسحار شهر رمضان.

٢- المناقب ١٥١/٤، بحار الأنوار ٨١/٤٦ واعلم أن من علامات شدّة حبّ الله البكاء، فهو من أعظم الوسائل للاجتناب عن الذنوب و ربّ تائب أناب إلى الله وأعرض عن المعاصي، ومع ذلك لم تقبل توبته، إلّا إذا انضمت بالبكاء. وعندئذ يشمل غفاه تبارك و تعالى وربّ بكاء ينال به العبد إلى القرب التامّ بالحق كما في الأولياء.(جلال الدّين آشتياني).

٣- بحار الأنوار ١٠٩/٤٦

٤- أي: برؤية القلب دون البصر، و يحتمل كونه إشارة إلى الموت. راجع في ذلك: نفس المصدر ٣٨٠/١٢.

السَّليم، ويقول: «آه آه لبعد السفر، وقلة الزاد، وخشونة الطريق».^١

وروي عن حبة العُرَنِيَّ^٢ أَنَّهُ قال: بينما أنا وَتُوف نائمٍ في رحبة القصر إذ نحن بأمر المؤمنين عليه السَّلام في بقية الليل واضعاً يده على الحائط شبيه الواله، وهو يقرأ هذه الآية الشريفة: «إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ...» إلى آخر الآية. قال: ثم جعل يقرأ هذه الآيات ويمرّ شبه الطائر عقله، فقال لي: «أراقد أنت يا حبة أم رامي؟» قال: قلت: رامي هذا. أنت تعمل هذا العمل، فكيف نحن؟! قال: فأرخى عينيه وبكى، ثم قال لي: «يا حبة، إِنَّ لله موقفاً، ولنا بين يديه موقفاً، لا يخفى عليه شيء من أعمالنا. يا حبة، إِنَّ الله أقرب إلَيَّ وإليك من حبل الوريد. يا حبة، إِنَّه لن يحجبني ولا يراك عن الله شيء».

قال: ثم قال عليه السَّلام: «أراقد أنت يانوف؟» قال: لا يا أمير المؤمنين، ما أنا براقد. ولقد أطلت بكائي هذه الليلة. فقال: «يا نوف، إن طال بكاؤك هذه الليلة مخافة من الله تعالى قَرَّتْ عيناك غداً بين يدي الله عز وجلّ. يانوف، إِنَّه ليس من قطرة قطرت من عين رجل من خشية الله إلَّا أطفأت بحاراً من الثيران. يانوف إِنَّه ليس من رجل أعظم منزلة عند الله من رجل بكى من خشية الله...»^٣ الحديث. فتبين أن الرّحمة مسببة عن العبرة. والضّرة: هي السقوط والزّلة. وكونه تبارك وتعالى رافع كلّ ضرة، لأنّه لا مؤثر في الوجود إلّا هو، ولا إله غيره. ولذا قرّع عليه صلوات الله عليه قوله: «فلا إله غيره، وليس شيء يعدله، وليس كمثل شيء».

في التوحيد ومعاني الأسماء

قوله عليه السَّلام: «فلا إله غيره، وليس شيء يعدله، وليس كمثل شيء».

والإله: اسم جنس بمعنى المألوه مثل الكتاب، من أَلَّ إليه، إذا فرغ و لجأ إليه؛ إذ هو الملجأ والمفرج بالحقيقة، ولا ملجأ إلّا إليه، ولا مفرج غيره وإن توهم وزعم بعض

١- نهج البلاغة / ٤٨٠ مع اختلاف.

٢- العُرَنِيَّ بالضمّ فالفتح: نسبة إلى حرنية وهي جن من قضاة (مينة البحار ١/ ٢٠٤).

٣- بحار الأنوار ١/ ٢٢٢ - ٢٢٣.

بوسوسة الشيطان والوهم أَنَّ غيره ملجأ، ولكنَّ العقل المنور بنور العرفان والإيمان يعلم باليقين والبرهان أَنَّهُ لا يمكن أن يكون سواء ملجأ ومزعاً، فإنَّ الممكن في ذاته غير موجود، وليس له وجود، ولا يملك لنفسه ضرراً ولا نفعاً، ولا يقدر على كشف الضر عن نفسه، فكيف يكون ملجأ لغيره وكاشف السوء عنه؟!

ذات نسيافته از هستی بخش کی تواند که شود هستی بخش^١
 «يَا أَيُّهَا النَّاسُ ضَرْبٌ مِّثْلُ قَاسِمٍ لَّهُ إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَاباً وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ، وَإِنْ يَسْتَنْبِئُهُمُ الذُّبَابُ شَيْئاً لَا يَسْتَفِذُوهُ مِنْهُ ضَعُفَ الطَّالِبُ وَالْمَطْلُوبُ»^٢ ولذا إذا انقطع الأسباب الظاهرية التي جعلها الله عللاً معدة، يتوجه الإنسان بغيريته وبالفطرة التي فطره الله عليها إلى الله ويدعوه مخلصاً: «فَإِذَا رَكِبُوا فِي الْفُلِّ دَعَوْا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ فَلَمَّا نَجَّيْنَاهُمْ إِلَى الْبَرِّ إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ»^٣.

ولذا لما سئل الصادق عليه السلام وقال السائل: يا بن رسول الله، دلّني وعرفني - وما يشابهه - إلى الله، أحاله صلوات الله عليه وآله إلى فطرته التي فطرت على التوحيد، وقال: «هل ركبت البحر؟»، قال: بلى. قال: «هل تلاطمت الأمواج، واختلفت عن اليمين واليسار والجنوب والشمال، وانقطعت أسباب النجاة وفقدت الحيل لحياتك ويست من كل سبب وسيلة؟ فهل يتوجه قلبك ويشهد أن هناك قادراً وملجأً ومنجياً؟» قال: نعم. فقال صلوات الله عليه: «ذلك هو الله تبارك وتعالى»^٤.

وبالجملة كون الله ملجأً وانحصار الملجأ فيه فضروري، ولذا قال سيّد الساجدين صلوات الله عليه وآله الطاهرين في دعائه: «لا يجير، يا إلهي، إلا ربّ على مريب، ولا يؤمن إلا غالب على مغلوب، ولا يعين إلا طالب على مطلوب، ويبدك يا إلهي جميع ذلك السبب»^٥. فإنه لو كان ملجأً غيره فيكون ربّاً غيره، وهو شرك وكفر.

١- سبعة الأبرار / ٤١.

٢- الحج: ٧٣.

٣- العنكبوت: ٦٥.

٤- التوحيد للصدوق / ٢٣١، بحار الأنوار / ٤١/٣، والحديث مشهور نقله أكثر أصحاب التفسير والحديث.

٥- المصنفة السجادية / ١٤٢.

وقوله عليه السّلام: «وليس شيء يعدله، وليس كمثله شيء» نفي جميع أنحاء الشرك، فإنّ التماثل يقتضي الشّرك في الماهية النوعية، ولما لم يكن لله تبارك وتعالى ماهية، بل هو إثنية صرفة ووجود بحت، فكيف يكون له مثل؟ وكيف يكون له عدل وشبيه؟ فإنّ العدل إمّا بمعنى المتكافئ له في درجة الوجود، ولا يتعلّق أن يكون له مكافئ، فإنّ وجودات الممكنات عكوس جماله ومراتي كماله، وبنور وجهه تعالى استضاء وظهر كلّ شيء، وإمّا العدل بمعنى الشّبيه، وهو يستلزم الشركة في الكيف، ولما لم يكن لله تبارك وتعالى كيف وصفة فلا يكون له مشابه، فإنّ تجلّله وتزيّنه تبارك وتعالى بصرف ذاته، لا بكيفية وصفة^١.

وبالجملة ليس شيء يشاركه في معنى: «ويعادله». ولذا روى الصّدوق في التوحيد عن أبي عبد الله عليه السّلام: أنّه سُئِلَ عن التوحيد فقال: «هو أن لا تجوز على ربك ما جاز عليك»^٢.

فليس يشبهه شيء في صفة ونعت. ولذا لمّا أشكل الأمر واشتبه على فتحن يزيد الجرجاني قال لأبي الحسن عليه السّلام: جعلني الله فداك، قلت: الله الأحد الصّمد، وقلت: لا يشبهه شيء. والله واحد والإنسان واحد، أليس قد تشابهت الوجدانية؟ فقال عليه السّلام: «يا فتح، أحلّت^٣ ببتك الله. إنّما التشبيه في المعاني، وأمّا في الأسماء فهي واحدة، وهي دالّة على المستى، وذلك أنّ الإنسان وإن قيل واحد، فإنّه يخبر أنّه جنة واحدة، وليس باتنين والإنسان نفسه ليس بواحد، لأنّ أعضائه مختلفة، وألوانه مختلفة ومن ألوانه مختلفة غير واحد. وهو أجزاء مجزأة ليست بسواء، دمه غير لحمه، ولحمه غير دمه، وعصبه غير عروقه، وشعره غير بشره، وسواده غير بياضه، وكذلك سائر جميع الخلق فالإنسان واحد في الإسم لا واحد في المعنى، والله جلّ جلاله هو واحد لا واحد غيره، ولا اختلاف فيه، ولا تفاوت ولا زيادة فيه ولا نقصان. فأما الإنسان المخلوق

١- «ب»: لا بكيفه وصفته.

٢- التوحيد للصدوق / ٩٦.

٣- أي أتيت بشيء محال. (هامش نفس المصدر / ٣٢).

المصنوع المؤلف فمن أجزاء مختلفة وجواهر شتى، غير أنه بالاجتماع شيء واحد». قلت: جعلت فداك، فرّجت عني فرّج الله عنك، فقولك: اللطيف الخبير، فسرّه لي كما فسّرت الواحد، فإنّي أعلم أنّ لطفه على خلاف لطف خلقه للفصل، غير أنّي أحب أن تشرح لي ذلك.

فقال عليه السلام: «يافتح، إنّما قلنا: اللطيف، للخلق اللطيف ولعلمه بالشيء اللطيف، أو لا ترى - وفقك الله - وبئك - إلى أثر صنعه في الثّبات اللطيف وغير اللطيف، ومن الحيوان الصّغار، ومن البعوض ومن الجرّجس^١، وما هو أصغر منها، ما لا يكاد تستبينه العيون، بل لا يكاد يستبان لصره الذّكر من الأنثى، والحدّث المولود من القديم، فلمّا رأينا صغر ذلك في لطفه واهتداه للسّفاد^٢ والهرب من الموت، والجمع لما يصلحه، وما في لجج البحار وما في لحاء^٣ الأشجار، والمفاوز والقفار، وإفهام بعضها عن بعض منطقها، وما تفهم به أولادها عنها، ونقلها الغذاء إليها، ثمّ تأليف ألوانها حمرة مع صفرة، وبياض مع حمرة، وأنّه ما لا تكاد عيوننا تستبينه، لدماثة خلقها، لا تراه عيوننا ولا تلمسه أيدينا، علمنا^٤ أنّ خالق هذا الخلق لطيف، لطّف بخلق ما سمّيناه بلا علاج ولا أداة ولا آلة، وأنّ كلّ صانع شيء فمن شيء صنع، والله الخالق اللطيف الجليل خلق وصنع لا من شيء»^٥. وقال أبو الحسن الرضا عليه السلام، في حديث طويل: «ثمّ وصف نفسه تبارك وتعالى بأسماء دعا الخلق - إذ خلقهم وتعبّد لهم وابتلاهم - إلى أن يدعوها، فسَمّى نفسه سميعاً، بصيراً، قادراً، قائماً، ناطقاً، ظاهراً، باطناً، لطيفاً، خبيراً، قوياً، عزيزاً، حكيماً، عليمّاً، وما أشبه ذلك فلمّا رأى ذلك من أسمائه الغالون^٦ المكذّبون وقد سمعونا نحدّث عن الله أنّه لا شيء مثله ولا شيء من الخلق في حاله قالوا: أخبرونا إذا زعمتم أنّه لا مثل لله ولا شبه

١ - الجرّجس بكسر الميم مجتمين: البعوض الصّغار. (لسان العرب ٦/٣٧).

٢ - السّفاد: نزول الذكر على الأنثى (نفس المصدر ٣/٢١٨).

٣ - لحاء الشجر: قشره.

٤ - هنا جواب لقوله عليه السلام: فلمّا رأينا....

٥ - أصول الكافي ١/١١٨ - ١٢٠، التّوحيد للصدوق ٦٠ - ٦١ مع تفاوت يسير.

٦ - في «أ» و«ب»: الغالون.

له كيف شاركتموه في أسمائه الحسنی، فتستيتتم بجمیعها؟ فإنّ في ذلك دليلاً على أنّكم مثله في حالاته كلّها أو في بعضها دون بعض، إذ جمعتمكم الأسماء الطّيبة؟!.

قيل لهم: إنّ الله تبارك وتعالى ألزم العباد أسماء من أسمائه على اختلاف المعاني، وذلك كما يجمع الاسم الواحد معنيين مختلفين. والدّليل على ذلك قول الناس الجائر عندهم الشائع، وهو الَّذي خاطب الله به الخلق فكلمهم بما يعقلون (إلى أن قال:) وإنّما سمي الله تعالى بالعلم^١ بغير علم حادث، علّم به الأشياء، استعان به على حفظ ما يستقبل من أمره والرّؤية فيما يخلق من خلقه (إلى أن قال:) كما أنّا لو رأينا علماء الخلق إنّما سمّوا بالعلم، لعلم حادث إذ كانوا فيه جهلة، ورّما فارقه العلم بالأشياء فعادوا إلى الجهل وإنّما سمي الله تعالى عالماً، لأنّه لا يجهل شيئاً، فقد جمع الخالقُ والمخلوق اسم العالم واختلف المعنى على ما رأيتم.

إلى أن قال: وهو قائم ليس على معنى انتصاب وقيام على ساق في كبّد كما قامت الأشياء، ولكن «قائم» يخبر بأنّه حافظ، كقول الرّجل: القائم بأمرنا فلان، والله هو القائم على كلّ نفس بما كسبت. وأيضاً القائم في كلام الناس: الباقي، والقائم أيضاً يخبر عن الكفاية كقولك للرّجل: قُمْ بأمر بني فلان، أي اكفهم. والقائم ممّا قائم على ساق، فقد جمعنا الاسم ولم نجعل المعنى^٢.

وأما اللطيف: فليس على قلة وقضاة^٣ وصغر، ولكن ذلك على التّفاذ في الأشياء و الامتناع من أن يدرك، كقولك للرّجل: «لَطَفَ عَنِّي هذا الأمر، ولَطَفَ فلان في مذهبه و قوله» يخبرك بأنّه غمض فيه العقل وفات الطّلب، وعاد متمتقاً متلطّفاً لا يدركه الوهم فكذلك لطف الله تبارك وتعالى عن أن يدرك بعداً أو يحدّ بوصف. واللطافة ممّا: الصغر والقلة فقد جمعنا الاسم واختلف المعنى.

وأما الخبير: قالنّي لا يعزب عنه شيء ولا يفوته، ليس للتجربة ولا للاعتبار بالأشياء

١ - في التوحيد: نسّمى الله بالعالم.

٢ - كذا في أصول الكافي. وفي التوحيد للصدوق: ولم يجمعنا المعنى.

٣ - القضاة: قلة اللّهم. (لسان العرب ٩/٢٨٤).

فعند التجربة والاعتبار علمان ولو لهما ما عليم لأن من كان كذلك كان جاهلاً، والله لم يزل خبيراً بما يخلق والخبير من الناس المستخبر عن جهل المتعلم، فقد جمعنا الاسم واختلف المعنى.

وأما الظاهر: فليس من أجل أنه علا الأشياء بركوب فوقها، وقعود عليها، وتستم لذرأها، ولكن ذلك لقهره ولغلبته الأشياء، وقدرته عليها، كقول الرجل: «ظهرت على أعدائي، وأظهرني الله على خصمي»، يخبر عن الفلج والظفر والغلبة، فهكذا ظهور الله تعالى على الأشياء. ووجه آخر أنه الظاهر لمن أراده، ولا يخفى عليه شيء، وأنه مدبر لكل ما برأ. فأبى ظاهر أظهر وأوضح من الله تبارك وتعالى؟ لأنك لا تعدم صنعته حيثما توجهت، وفيك من آثاره ما يفنيك. والظاهر منّا: البارز بنفسه المعلوم بحده، فقد جمعنا الاسم ولم يجمعنا المعنى.

وأما الباطن: فليس على معنى الاستبطان للأشياء بأن يفور فيها، وذلك منه على استبطانه للأشياء علماً وحفظاً وتديراً، كقول القائل: أبطنته، يعني خبرته وعلمت مكتوم سره. والباطن منّا: الغائب^٢ في الشيء المستتر، فقد جمعنا الاسم واختلف المعنى.

وأما القاهر: فليس على معنى علاج ونصب واحتيال، ومرارة ومكر، كما يقهر العباد بعضهم بعضاً، والمقهور منهم يعود قاهراً، والقاهر منهم يعود مقهوراً، ولكن ذلك من الله تعالى على أن جميع ما خلق ملبس به الذل لفاعله وقلة الامتناع لما أراد به. لم يخرج منه طرفة عن أن يقول له: كن فيكون. والقاهر منّا: على ما ذكرت ووصفت، فقد جمعنا الاسم واختلف المعنى.

وهكذا جميع الأسماء، وإن كنا لم نستجمعها كلها، فقد يكتفي الاعتبار بما ألقينا إليك، والله عونك وعوننا في إرشادنا وتوقيفنا.^٣

فظهر من هذين الحديثين الشريفيين أن لا مشارك لله تعالى في شيء من المعاني،

١- كذا في أصول الكافي، وفي التوحيد للصدوق: فيجده.

٢- في التوحيد للصدوق: الغائر في الشيء المستتر به.

٣- أصول الكافي ١/ ١٢٠- ١٢٣، التوحيد للصدوق ١٨٦/ ١٩٠.

فلا مماثل ولا مجانس ولا مكافئ ولا مساوي^١ ولا مناسب له. وإطلاق هذه الأسماء على الله وغيره على معنيين، لا على معنى واحد.

إذا عرفت هذا فاعلم أنه ليس المراد أن هذه الألفاظ التي وضعت للمعاني العامة وتطلق على الله تبارك وتعالى وعلى غيره مشترك لفظي لا معنوي مثل الوجود والوحدة والعلم والقدرة والسميع والبصير، فإن ذلك باطل يوجب التعطيل، فإننا إذا قلنا: يا موجود يا واحد يا سميع يا بصير، إما أن يراد ويفهم منها هذه المعاني أو نقيضها، أو لا يراد ولا يفهم شيئاً.

وعلى الأول لا بد أن تكون هذه الألفاظ وضعت لمعنى جامع يطلق على الله وعلى غيره بالحقيقة، وعلى الثاني يلزم الكفر والإلحاد. وعلى الثالث يلزم تعطيل عقولنا بالمرّة، ويلزم أن يكون ذكرنا لهذه الأسماء مجرد قلققة على اللسان، وأيضاً يلزم أن لا يصح استعمال صيغة أفعل التفضيل، فإن في أفعل التفضيل لا بد أن يكون معنى جامع بين المفضل والمفضل عليه، ويكون في المفضل أشد وأكثر، فكيف ورد في الأدعية المأثورة: يا أسمع السامعين ويا أبصر الناظرين؟

فالمراد من اختلاف المعنيين في هذين الحديتين الشريفين هو أن هذه الأسماء المشتقة قد تطلق على نفس المبادئ المشتقة صرفاً، من غير اعتبار شيء معه، كما يطلق المتصل على الصورة الجسميّة، فإنها صرف الاتصال. قال الشيخ الرئيس: «لو فرض الحرارة قائمة بنفسها بإطلاق كونها حارّة أولى من إطلاقه على جسم قامت الحرارة به و عرضت عليه»^٢.

فمراد الإمام عليه السلام من أن إطلاق هذه الأسماء على الله تعالى وعلى الخلق بمعنيين ولزوم التشبيه إنما يكون إذا كان إطلاق الاسم بمعنى واحد، هو أن إطلاق العالم على الله مثلاً ليس بمعنى ذات ثبت له العلم وكذا الوجود ليس بمعنى شيء ثبت له الوجود وكذا القادر وسائر صفاته وأسمائه الحسنی التي بإزاء كمالاته الحقيقيّة، فإنّه يلزم

١ - «ب»: ولا مساوي له.

٢ - انظر: المحكمة المتصالية ٤/ ٧٠ - ٧١.

منه الشرك؛ لأنه لو كان الذات وراء العلم والعلم عارضاً له لزم أن يكون ثبوته وعروضه معللاً. إذ كلّ عرض معلّل، فالعلة إما تكون ذاته جلّ جلاله، وقد فرض أن العلم عارض له، فهو في مرتبة الذات خالي عن العلم وفاقد له، فكيف علته موجودة معطية له؟ ومعطي الشيء لا يكون فاقداً له. وإما أن يكون علّة العلم غيره، فيلزم أن يكون ذاته المقدّسة عن جميع النقائص ناقصاً، وغيره مكتملاً له وهو كافر محض، لأنّه يلزم أن يكون الغير أولى بالإلهية، لأنّه تبارك وتعالى على هذا التقدير يكون فقيراً ومحتاجاً في هذه الصفة الكمالية إلى غيره، فلم يكن الله مبدأ المبادئ، لأنّ مبدأ العلم حينئذٍ غيره تعالى، وكذا إطلاق الموجود عليه تبارك وتعالى ليس بمعنى ذات ثبت له الوجود، كما في إطلاقه على غيره، بل بمعنى أنّه تعالى صرف ومحض التحقق والتّثبت، فإنّه لو كان ذاته وراء الوجود وكان ماهية غير معلولة - كما زعمه بعض وتفوّها بهذا الخلط - يلزم أن يكون الوجود عارضاً، فمن يكون علّة وجوده؟ فإن قيل: ذاته، فهو ضروري البطلان، فإنّ الشيء لا يكون موجداً لنفسه، وإن كان سبب وجوده غيره فلا يكون واجب الوجود بالذات، بل واجب الوجود بالغير، فذلك الغير يكون واجب الوجود، نعوذ بالله من هذه العقائد الفاسدة والآراء الكاسدة.

وبهذا البيان تبين أنّ كلّ كمال حقيقيّ يكون عين ذاته تبارك وتعالى، فلا يطلق العالم والقادر عليه تبارك وتعالى لأنّه ذو علم وقدرة، بل يطلق عليه لأنّه تعالى نفس العلم. وبهذا تعرف أنّ عموم الآية الشريفة: «وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ»^١ لم يخصّ بشيء، فإنّ غير الله تبارك وتعالى من الممكنات؛ العلماء منهم كلاً، ذو علم. وفوقهم الله العليم.

ولذا روى الصدوق رحمه الله بإسناده عن الصادق عليه السلام أنّه قيل له: إنّ رجلاً ممّن ينتحل موالاةكم أهل البيت يقول: إنّ الله تبارك وتعالى لم يزل سمياً بسمع، وبصيراً ببصر، وعليماً بعلم، وقادراً بقدرة ففضّب عليه السلام، ثمّ قال: «من قال ذلك ودان به فهو مشرك، وليس من ولايتنا على شيء». إنّ الله تبارك وتعالى ذاتٌ علامّةٌ سمعيةٌ بصيرةٌ

قادرة»^١.

وفي رواية أخرى عن أبي الحسن الرضا عليه السلام: «من قال ذلك ودان به فقد اتخذ مع الله آلهة أخرى، وليس من ولايتنا على شيء، ثم قال عليه السلام: لم يزل الله عز وجل عليمًا قادرًا حيًّا قديمًا بصيرًا سميعًا لذاته، تعالى عما يقول المشركون والمشيّهون علوًّا كبيرًا»^٢.

وروى الصدوق أيضًا بإسناده عن هشام بن سالم، قال: دخلت على أبي عبد الله عليه السلام، فقال لي: «أتنتع الله؟»، فقلت: نعم. قال عليه السلام: «هات»، فقلت: هو السميع البصير. قال عليه السلام: «هذه صفة يشترك فيها المخلوقون». قلت: فكيف تنعت؟ فقال: «هو نور لا ظلمة فيه، وحياء لا موت فيه، وعلم لا جهل فيه، وحق لا باطل^٣ فيه»، قال: فخرجت من عنده وأنا أعلم الناس بالتوحيد^٤.

وبإسناده أيضًا عن الصادق عليه السلام قال: «هو نور ليس فيه ظلمة، وصدق ليس فيه كذب، وعدل ليس فيه جور، وحق ليس فيه باطل، كذلك لم يزل ولا يزال أبد الأبدين، وكذلك كان إذ لم يكن أرض، ولا سماء، ولا ليل، ولا نهار، ولا شمس، ولا قمر، ولا نجوم، ولا سحب، ولا مطر، ولا رياح»^٥.

وبإسناده أيضًا عن محمد بن عرفة، قال: قلت لأبي الحسن الرضا عليه السلام: خلق الله الأشياء بالقدرة أم بغير القدرة؟ فقال عليه السلام: «لا يجوز أن يكون خلق الأشياء بالقدرة، لأنك إذا قلت: خلق الله الأشياء بالقدرة، فكأنك قد جعلت القدرة شيئاً غيره، وجعلتها آلة له، بها خلق الأشياء، وهذا شرك وإذا قلت: خلق الأشياء بقدرة فأنما تصفه أنه جعلها باقتدار عليها وقدرة، ولكن ليس هو بضعيف، ولا عاجز، ولا محتاج إلى غيره،

١- التوحيد للصدوق / ١٤٤.

٢- نفس المصدر / ١٣٩.

٣- لعل مراده عليه السلام عينية الصفات للذات، وتقي الصفات الزائدة فإنه تعالى علم كله، وقدرة كله.
(جلال الدين آشتياني).

٤- نفس المصدر / ١٤٦.

٥- نفس المصدر / ١٢٨.

بل هو سبحانه قادر بذاته لا بالقدرة»^١.

وفي الكافي بسنده عن أبي بصير، قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: «لم يزل الله تعالى ربنا والعلم ذاته ولا معلوم، والسمع ذاته ولا مسموع، والبصر ذاته ولا مبصر، والقدرة ذاته ولا مقدور. فلما أحدث الأشياء وكان المعلوم، وقع العلم منه على المعلوم، والسمع على المسموع، والبصر على المبصر، والقدرة على المقدور»^٢.
فثبت أن لا مشابهة له في شيء.

[في معنى السميع والبصير]

قال عليه السلام: «وهو السميع البصير».

ثبوت هذين الاسمين الشريفين لله تبارك و تعالى من الضروريات، وقد ورد في الكتاب والسنة والأدعية المأثورة عن الأئمة سلام الله عليهم.

ولكن العلماء اختلفوا في كيفية ثبوت السمع والبصر وإطلاقهما على الله تبارك و تعالى، فكثير من العلماء والمحقق الطوسي قدس الله أرواحهم أرجعوهما إلى العلم، فقالوا: علمه تعالى بالمبصرات بصر، وعلمه بالمسموعات سمع^٣، فبالحقيقة أنكروا حقيقة السمع والبصر، فإنهما علمان خاصان غير مطلق العلم، فإننا نعلم يقيناً بأمر غائبة عنّا لانراها ولا نسمعها، فليس مجرد العلم سمعاً وبصراً، وأنهما كمالان للوجود بما هو وجود، فكيف لا يكون في مبدأ الكمال وأصله؟ فإن الرؤية ليس حقيقتها ومعناها انطباع صورة المرئي في الجليدة، وكذا السمع ليس وصول الصوت إلى الصماخ، بل حقيقة السمع والبصر حضور الشيء بصورته وحقيقته عند النفس. فالمرئي بالحقيقة والمسموع: هو الصورة التي في لوح النفس المستوى بالحوس المشترك والبنطاسيا. نعم، انطباع الصورة في

١- جيون أخبار الرضا ١/ ١١٧- ١١٨.

٢- أصول الكافي ١/ ١٠٧ وللحديث تنقّة.

٣- تلخيص المحقق ٢٨٧/ ٢٨٩.

الجليدية أو خروج الشعاع^١ من المعدّات للنفس على إنشاء الصورة ولما كانت في اليقظة ضعيفة، لكثرة اشتغالها وتفرّق حواسّها، لا يُقدّر على الرؤية والسماع بدون هذه المعدّات ولكن عند فراغها عن الشواغل، يرى ويسمع من دون هذه المعدّات.

فعلم أنّ حقيقة الرؤية والسماع ليس انفعال من الجليدية والصماخ، بل ليس إلاّ شهود الشيء والإحاطة ولما كان الله شاهد كلّ نجوى، وقائماً على كلّ نفس، ومقوم كلّ شيء، فلا يعزب عنه شيء، وهو أقرب إلى كلّ شيء من نفسه، فكيف ينكر حقيقة السمع والبصر في الله ويرجعان إلى العلم؟ مع أنّ في الأخبار التي ذكرناها أنّهما جعللا مقابل العلم، وقال [الصادق عليه السلام]: «العلم ذاته، والسمع ذاته، والبصر ذاته»^٢. بل العكس من إرجاع العلم إلى السمع والبصر أولى وأحقّ. كما ذكر الشيخ شهاب الدّين: «أنّ علمه يرجع إلى بصره»^٣، لأنّ علمه تعالى بحضور الأشياء لديه وشهوده لها، وهو معنى الرؤية.

قال الله تعالى: «وَإِنْ كُلُّ لُتَا جَمِيعٌ لَدَيْنَا مُخَضَّرُونَ»^٤ وهذا الأمر عندي من الواضحات والعجب ممّن ينكر السمع والبصر في الله، وقد قال الله تعالى في مقام الاستفهام التقريري عن الكافر المنكر للرّسالة: «أَلَمْ يَعْلَم بِأَنَّ اللَّهَ يَرَى»^٥.

[في معنى اللطيف والخبير]

قال صلوات الله عليه: «اللطيف الخبير، وهو على كلّ شيء قدير». اللطيف من أسمائه الحسنی، وهو إمّا من اللطافة مقابل الكثافة والغلظة والكدورة،

١ - إشارة إلى اختلاف القول بين الطبيعيين والرياضيين في كَيْفِيَّةِ الإبصار، فإنّ الطبيعيين قالوا بالأوّل والرياضيين بالثاني، على اختلافهم فيه. قال الحكيم السبزواري:

وقيل بالخارج من شمع

قد قيل الإبصار بانطباع

[شرح المنظومة / ٢٨٨] جلال الدّين آشتياني.

٢ - أصول الكافي ١ / ٧ - ١.

٣ - شرح حكمة الإشراف / ٣٥، الحكمة المتعالية ٦ / ٤٢٢.

٤ - يس: ٣٢.

٥ - الملق: ١٤.

فإطلاقه على الله تبارك وتعالى صحيح، لأنّه مجرّد عن كثافة المادّة وامتداد الجسم وعن كدورة النقص وظلمة العدم، لأنّه عزّ وجلّ صرف الوجود ومحض النور.

ولعلّه المراد بقوله تعالى: «أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ»^١.

فقوله: هو اللطيف، بمنزلة التعليل لعلمه تبارك وتعالى، فإنّ كلّ مجرّد عن كثافة المادّة والتجسّم عقل وعاقل ومعقول^٢.

ولعلّه المراد من قول الرّضا عليه السّلام وتفسيره اللطيف، ولطافته تعالى بنفوذه في الأشياء والامتناع عن أن يدرك، كما مرّ ذكره سابقاً^٣، فإنّ لازم لطافته وعدم كدورته بكدر المادّة والتجسّم وكدورة النقائص؛ أن يكون صرف النور وبحت الوجود بلا ماهيّة ولاحد، فإذا كان كذلك فهو نافذ في كلّ شيء، ولا يخلو عنه شيء، ومحيط بكلّ موجود، ويمتنع عن أن يدرك ويُعلّم ويُعرّف، لأنّ تعريف الشيء إنّما يكون بماهيته وحدّه، وما لاحد له ولا ماهيّة ويكون صرف الوجود لا يمكن معرفته، فإنّ الوجود لا يمكن إدراكه إلّا بشهوده والإحاطة به، وكلاهما ممتنعان في حقّه تبارك وتعالى.

أو من اللطف بمعنى البرّ والإحسان والرّفق بهم، وكونه تبارك وتعالى لطيفاً بهذا المعنى من أوضح الواضحات، فإنّ عظيمة نعمته وسعة رحمته التي وسعت كلّ شيء لا يحتاج [إلى بيان] ولا يمكن عدّها وحصرها «وإنّ تعدّوا نعمة الله لا تُحصوها»^٤.

از دست و زبان که برآید کز عهده شکرش بدر آید^٥

ومن لطفه تبارك وتعالى أنّه يفعل ويسلك بهم إلى ما هو أصلح له وأرفق وأوفق بحالهم.

كما روى الصدوق في التوحيد بإسناده عن النبی صلی الله علیه وآله وسلّم، عن جبرئیل علیه السّلام، عن الله تبارك وتعالى، قال: «قال الله تبارك وتعالى من أهان وليّاً لي

١- الملك: ١٤.

٢- الحكمة المتعالية ٣/٣٤٦، لمعات الإلهية ٣١٨.

٣- مزي في الصفحة ٨٧-٨٨.

٤- إبراهيم: ٣٤.

٥- گلستان سعدی (المقدمة).

فقد بارزني بالمحاربة، وما ترددت في شيء أنا فاعله مثل ما ترددت في قبض نفس المؤمن، يكره الموت وأكره مساءته ولا بد له منه، وما تقرب إلي عبدي بمثل أداء ما افترضت عليه، ولا يزال عبدي يتنقل لي حتى أحبته، ومتى أحببته كنت له سمعاً وبصراً وبدأً ومؤيداً، إن دعاني أجبته، وإن سألني أعطيته، وإن من عبادي المؤمنين لمن لا يريد الباب من العبادة فأكفّه عنه لئلا يدخله العُجب فيفسده، وإن من عبادي المؤمنين لمن لا يصلح إيمانه إلا بالفقر ولو أغنيته لأفسده، وإن من عبادي المؤمنين لمن لا يصلح إيمانه إلا بالغناء ولو أفقرته لأفسده ذلك، وإن من عبادي المؤمنين لمن لا يصلح إيمانه إلا بالسقم ولو صححت جسمه لأفسده ذلك، وإن من عبادي المؤمنين لمن لا يصلح إيمانه إلا بالصحة ولو أسقمته لأفسده ذلك، وإنني أدبر عبادي لعلمي بقلوبهم، فإني عليم خبير^١. فلا يفعل بأحد من عباده إلا بما هو أصلح بحاله. وبهذا تبين كونه خبيراً، فإن الخبير هو العليم بيوطن الأمور وخفاياها.

[في معنى الرب]

قال صلوات الله عليه: «اللهم إني أرغب إليك وأشهد بالزبونية لك مقراً بأنك ربّي». الزبونية: التربية وهو تبليغ الشيء إلى حد كماله وتمامه تدريجاً وهذه الفقرة - وهي الشهادة بربوبيته تبارك وتعالى - بمنزلة التعليل للفقرة الأولى، فإن رغبة المربوب والمرتبّي لا بد وأن يكون إلى ربه ومرتبّه، فإنه لا ملجأ للمربوب إلا ربه. كما قال سيّد الساجدين سلام الله عليه: لا يجير، يا إلهي، إلا ربّ على مربوب^٢. والربّ من أعظم الأسماء الحسنى، كما روي عن ابن عباس رضي الله عنه^٣ وفي الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، أنه قال: «من دعا الله تعالى وقال سبع

١- التوحيد للمصنّف / ٣٩٩.

٢- الصحيفة المبادة ١٤٢/ (الدعاء/ ٢).

٣- الجامع لأحكام القرآن ١٣٧/١، روح الجنان وروح الجنان في تفسير القرآن ٦٩/١.

مرّات: «يا الله يا ربّ» استجاب له كلّ حاجةٍ سألتها^١.

وفي رواية أخرى: «من كان له حاجة ودعا الله، وقال خمس مرّات: «ربّنا»، استجاب له»^٢.

وفي خبر آخر: «من رفع يديه بالدّعاء، وقال ثلاث مرّات: «ربّي»، وتضرّع إليه ملاّ الله كفّه من الرّحمة»^٣.

وفي حديث آخر: «فإذا قال العبد ثلاثاً: «يا ربّ»، قال الله تبارك وتعالى: لبيك عبدي. سلّ تُعطَ»^٤.

وفي خبر آخر عن الصادق عليه السّلام: أنه سأله رجلٌ عن أعظم أسماء الله الذي يدعى به، وكان عنده عليه السّلام حوض ماء، وكان يوم بارد، فقال الصادق عليه السّلام: «أدخل في هذا الحوض، واغتسل حتّى أخبرك عنه». فلمّا دخل الماء واغتسل وأراد الخروج قال الصادق عليه السّلام لأصحابه الذين كانوا هناك: «أن يمنعوه من الخروج» فمكث في الماء، فلمّا اشتدّ به البرد قال: ربّ أغثنّي، فقال الإمام: «ذلك الذي سألتني عنه»^٥.

ومقصود الإمام من هذا العمل أن ينهيه ويحيله إلى فطرته التي فطر عليه، فإنّ فطرة المربوب والمربّي أن يستغيث إلى ربّه الذي يرّيه ويلي تربيته في الشدائد والنوائب والمصائب.

وحكي عن أبي هاشم الواسطيّ، قال: كنت في مسجد واسط مع صديق لي، فإذا برجل دخل المسجد في زيّ المسافر، وذهب إلى أسطوانة في المسجد وصلى ركعتين، فلمّا فرغ من صلاته أقبل إلينا وقال: إنّ في هذا المسجد لا بدّ من التّيانم إلى القبلة، فقلنا: هكذا يقولون، فقال: إنّني ما صلّيت في هذا المسجد قبل هذا اليوم، ثمّ قال لنا: إنّني أرى أناساً

١- الدعوات للزاوندي / ٤٤، المحاسن للبرقي / ٣٥-٣٦.

٢- مصباح الكفعمي / ٣٠٧، المحاسن للبرقي / ٣٠٥، تفسير الصافي / ١ / ٣٢٢.

٣- روض الجنان وروح الجنان في تفسير القرآن / ٤٩/١، وفيه الرواية السابقة.

٤- نفس المصدر، كنز العمال / ٦٤/٢.

٥- روض الجنان وروح الجنان في تفسير القرآن / ٦٩/١.

يقولون في دعائهم: اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ بِاسْمِكَ الْمَكْتُومِ، أَوْ لَا يَرُونَ أَنَّ آدَمَ وَ حَوَّاءَ لَمَّا تَابَا وَالتَّجَأَا إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ قَالَا: «رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا»^١ فتاب الله تعالى عليهما وقبل توبتهما.

ولمَّا تَأَذَّى نُوحٌ مِنْ كُفْرَةِ قَوْمِهِ دَعَا اللَّهَ تَعَالَى عَلَيْهِمْ بِهَذَا الْاسْمِ، وَقَالَ: «رَبِّ لَا تَذَرْ عَلَيَّ الْأَرْضَ مِنَ الْكَافِرِينَ دَيَّارًا»^٢، فَاسْتَجَابَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى دَعَاءَهُ وَأَهْلَكَ أَعْدَاءَهُ.

وإِبْرَاهِيمَ خَلِيلَ اللَّهِ عِنْدَ مَسْأَلَتِهِ وَحَاجَتِهِ دَعَا اللَّهَ تَعَالَى بِهَذَا الْاسْمِ، وَقَالَ: «رَبِّ هَبْ لِي حُكْمًا وَالْحَقِّقْ بِي الصَّالِحِينَ»^٣ فَاسْتَجَابَ لَهُ.

وَمُوسَى كَلِيمَ اللَّهِ لَمَّا قَتَلَ الْقَيْطِيَّ، قَالَ: «رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي»^٤ فَاسْتَجَابَ لَهُ رَبُّهُ وَغَفَرَ لَهُ.

وَسُلَيْمَانَ لَمَّا سَأَلَ الْمَغْفِرَةَ، وَطَلَبَ الشُّلُوكَ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى، دَعَاهُ بِهَذَا الْاسْمِ، وَقَالَ: «رَبِّ اغْفِرْ لِي وَهَبْ لِي مُلْكًا لَا يَنْفِي بِي لِأَحَدٍ مِنْ غَيْرِي»^٥، فَاسْتَجَابَ لَهُ.

وَزَكَرِيَّا لَمَّا سَأَلَ اللَّهَ وَلَدًا يَرِثُهُ دَعَا اللَّهَ تَعَالَى بِهَذَا الْاسْمِ، وَقَالَ: «رَبِّ لَا تَذَرْنِي فَرْدًا وَأَنْتَ خَيْرُ الْوَارِثِينَ»^٦ فَاسْتَجَابَ لَهُ رَبُّهُ وَوَهَبَ لَهُ.

وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ وَسَيِّدَ الْمُرْسَلِينَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ دَعَا اللَّهَ تَعَالَى بِهَذَا الْاسْمِ وَقَالَ: «رَبِّ اغْفِرْ وَارْحَمْ وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ»^٧ فَاسْتَجَابَ لَهُ رَبُّهُ وَقَالَ: «إِنَّا قَتَلْنَاكَ فَتَعَا

مُيْنًا لِنُغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ»^٨.

وَالصَّالِحُونَ مِنْ أُمَّتِهِ يَدْعُونَ اللَّهَ بِهَذَا الْاسْمِ، وَيَقُولُونَ: «رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا شُبَّانَكَ

١ - الأعراف: ٢٣.

٢ - نوح: ٢٦.

٣ - الشعراء: ٨٣.

٤ - القصص: ١٦.

٥ - ص: ٣٥.

٦ - الأنبياء: ٨٩.

٧ - المؤمنون: ١١٨.

٨ - الفتح: ١.

فَقِنَا عَذَابَ النَّارِ»^١.

«رَبَّنَا إِنَّا سَمِعْنَا مُنَادِيًا يُنَادِي لِلْإِيمَانِ أَنْ آمِنُوا بِرَبِّكُمْ فَآمَنَّا رَبَّنَا فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا»^٢. «رَبَّنَا وَأَتْنَاكَ مَا وَعَدْتَنَا عَلَى رُسُلِكَ وَلَا تُخْزِنَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّكَ لَا تُخْلِفُ الْبِعَادَةَ»^٣ فاستجاب لهم ربهم. وإلياس اللعين طريد رب العزة دعا الله بهذا الاسم، وقال: «رَبِّ فَأَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ»^٤ فاستجاب الله تعالى دعاءه وقال: «فَأَنفِكَ مِنَ الْمُسْطَرِّينَ»^٥.

قال: فأني اسم أعظم وأكرم من هذا الاسم؟! فلما قال ذلك غاب عن أعيننا، فعلمنا أنه الخضر عليه السلام»^٦.

قال صلوات الله عليه: «وَأَنْ إِلَيْكَ مَرْدِّي».

بعد شهادته عليه السلام وإقراره بربوبيته الله جلّت عظمته أقر بالمعاد الذي هو من أركان الدين، وبه أمر وبعث^٧، جميع الأنبياء والمرسلين وهو لازم بربوبيته تبارك وتعالى، وإلا لزم أن يكون خلقة الإنسان لغواً وعبثاً، ولذا قال تبارك وتعالى: «أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّنَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَأَنكُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ»^٨ فلو لم يكن مرجع العباد ومردّهم إليه لزم العبث واللغو والسفه، فإن الحياة الدنيوية لا فائدة فيها يتعلّق غرض الحكيم بها، فإنها لهو ولعب. قال الله تبارك وتعالى: «إِنَّا الْخَلْقَ الدُّنْيَا لَمِبٌ وَلَهْوٌ»^٩.

كفّت دنيا لعب ولهو است و شما كودكيد و راست فرموده خدا^{١٠}

١- آل عمران: ١٩١.

٢- آل عمران: ١٩٣.

٣- آل عمران: ١٩٤.

٤- الحجر: ٣٦.

٥- الحجر: ٣٧.

٦- روض الجنان و روح الجنان في تفسیر القرآن ١/ ٧٠-٧١.

٧- «الف»: أمروا ويمتوا.

٨- المؤمنون: ١١٥.

٩- محمّد: ٣٦.

١٠- مفهوى ٢١١/١.

فأي فائدة في هذه الحياة التي ليس لها ثبوت وقرار وبقاء واستقرار؟
ولنعم ما قيل:

إِنَّمَا الدُّنْيَا فَنَاءٌ	لَيْسَ لِلدُّنْيَا ثُبُوتٌ
إِنَّمَا الدُّنْيَا كَبَيْتٍ	نَسَجَتْهُ الْعَنْكَبُوتُ
ولعمري عن قريبٍ	كُلٌّ مِنْ فِيهَا يَمُوتُ ^١

فكيف يكون غرض الحكيم من إيجاد هذه النشأة الدنيوية^٢ نفسها، ولا يكون الغرض منها نشأة أخرى فوقها؟ فإنه لا خير في الدنيا، فإن عيشها نكد، وصفوها كدر، بل الحق كما حققه بعض الحكماء: أنه لا نعمة ولا لذة بالحقيقة في الدنيا، وأن ما يسمونه لذة هو دفع الألم^٣، كما أن من صرد في الهواء البارد وكان مصراداً^٤ يستلذ بالنار ويصطلي بها وواضح أنه لذة ولا حظ له في النار إلا دفع ألم البرد، وكذا العطشان يستلذ بشرب الماء البارد ويتوهم أنه لذة بالحقيقة، وواضح أنه ليس إلا دفع ألم العطش، وهكذا الجائع وكذا لا لذة في السفاد والوقاع إلا دفع ألم دغدغة آلات الوقاع، فلا لذة في الدنيا، وإنما لذتها دفع الألم أوقلتها.

ولذا قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم: «اللهم لا عيش إلا عيش الآخرة»^٥، مع أنه لو لم يكن لأهل الدنيا هم وغم إلا العلم بزوالها وفنائها كفى أن لا يستلذوا منها، ولا يأنسوا بها ولا يركنوا إليها. ولنعم ما قيل:

أشد الغم عندي في سرورٍ تيقن عنه صاحبه انتقالا

وبالجملة لو لم تكن نشأة أخرى هي دار الجزاء لزم مع العبث واللغو، الظلم والجور على العباد، فإن مصائب الدنيا ونوائبها من الأمراض، والأعراض، والجوع، وفقد الأولاد، والأحفاد، والأقرباء، والأحباء، لا تعد ولا تحصى، فلو لم تكن دار أخرى ونشأة أخرى

١- ديوان الإمام علي بن أبي طالب / ٥٦.

٢- ليست في «ب».

٣- راجع في هذا المعنى: رسائل إخوان الصفا ٣/ ٥٩، شرح المصطلحات الفلسفية / ٣٣١.

٤- المصراد هو الذي يشتد عليه البرد، أو القوي عنى البرد. لسان العرب ٣/ ٢٤٨.

٥- صحيح البخاري ٢/ ٢٢٢ (باب مناقب الأنصار).

يثاب فيها أصحاب البلايا وأرباب الرزايا لزم الجور والظلم.

ولذا جعلت كلمة الاسترجاع تسليّة للمصابين، فإنّه إذا كان رجوع الكلّ إلى الله تبارك وتعالى الذي لا يخفى عليه شيء وليس بظلام للعباد، هان على أصحاب المصائب مصائبهم.

وأول من تكلم بهذه الكلمة الطيبة وسأل نفسه: أمير المؤمنين عليه السلام، حين بلغه شهادة أخيه جعفر بموته فجعل الله تعالى هذه الكلمة سنّة لكلّ مصاب.^١ وهذه الفقرة وكون مرده عليه السلام إلى الله تبارك وتعالى هو لازم ربوبيّة الله وتربيته له عليه السلام، فإنّ التّربية كما مرّ هي تبليغ الشيء إلى حدّ كماله المقصود من خلقه، والمقصود من خلق الإنسان: الكامل الذي هو خليفة الله ومظهر صفاته وأسمائه، بل هو الاسم الأعظم، وسائر الأشياء خلق لأجله وبالعرض، ووجود الأشياء طفيليّ فهو ثمرة شجرة الإيجاد، وباقي الأشياء بمنزلة الأوراق التي خلقت لوقاية الثمرة، وليست منظورة إليها إلّا بالعرض وقد قلت في أوان الشباب في قصيدة أنشأتها في مدح أمير المؤمنين عليه السلام:

كيتى به حقيقت نبود غير نهالى كورا بجزاز ميوه انسان نبرد بار
مقصود بود بار درخت و بطفيلش گردیده بسى شاخه و اوراق پديدار

ولذا قال الله تعالى في الليلة التي أسرى بعده ورسوله: «يا أحمد، أنا وأنت، خلقت الخلق لأجلك»^٢ أي أنا المحبّ وأنت المحبوب، وأنا الطالب وأنت المطلوب، فإنّ الغرض من الإيجاد أن يخرج من مقام الخفا والعمى الذي لا اسم ولا رسم له، ويتجلّى بأسمائه الحسنی وصفاته العليا، كما قال: «كنت كنزاً مخفياً فأحببت أن أعرف، فخلقت الخلق لكي أعرف»^٣.

ولا ريب أنّ المجلى الأعظم والمظهر الأتمّ هو الإنسان الكامل ولنعم ما قال العارف الكامل محيي الدّين في خطبته: «الحمد لله الذي خلق الإنسان، ثمّ جعل من فضائله سائر

١- مشارق أنوار اليقين في أسرار أمير المؤمنين / ١٧٥.

٢- ينظر: كنز الدقائق ٥ / ٤٤٦.

٣- إحقاق الحقّ ١ / ٤٣١.

الأكوان»^١.

وفي كتاب كتبه أمير المؤمنين عليه السلام جواباً عن كتاب معاوية لعنه الله: «فدع عنك من مالت به الرمية، فإننا صنائع ربنا والخلق بعدُ صنائع لنا»^٢.

فترية الله تبارك وتعالى لهذا الإنسان أن يبلغه إلى وصله وقربه كما قال الله تعالى: «في مقعد صدقٍ عند مليك مقتدر»^٣ وأن يبلغه إلى درجة ومرتبة يكون الله تعالى يده التي يبطش بها، وعينه التي يصر بها، وأذنه التي يسمع بها، ورجله التي يمشي بها، قد فني عن نفسه وبقي بربه.

او زوهم واز خسيالت برتر است او زخود فاني شد و از حق پر است
كما خرج عن الناحية المقدسة المباركة عجل الله فرج صاحبها، على يد عثمان بن سعيد رضي الله عنه، في أدعية شهر رجب، في وصف الأئمة المعصومين صلوات الله عليهم أجمعين: «فجعلهم معادن لكلماتك وأركاناً لتوحيدك وآياتك ومقاماتك التي لا تعطيل لها في كل مكان، يعرفك بها من عرفك، ولا فرق بينك وبينها إلا أنهم عبادك وخلقك، فتقها ورتقها بيدك، بدوها منك وعودها إليك»^٤.

فترية الله تبارك وتعالى لهم أن يجعلهم المثل الأعلى، وأن يتجلى بتمام صفاته فيهم، بحيث لا تكون بينونة ولا تفرقة بينهم وبين ربهم إلا بأنهم خلقه. ولذا خاطب الله تعالى صاحب هذا الدعاء روي وروح العالمين فداء بقوله: «يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطَهَّرَةُ لَزِمِي إِلَى رَبِّكَ رَاحِيَةً مُرَضِيَةً»^٥. فإن هذه الآية نزلت في الحسين عليه السلام^٦.

١ - رسائل الحكيم السروادي / ٢٥٦ نقلاً عنه.

٢ - نهج البلاغة / ٣٨٦.

٣ - القمر: ٥٥.

٤ - البلد الأمين / ١٧٩.

٥ - الفجر: ٥٥.

٦ - تفسير الصافي ٢ / ٨١٨، نورالثقلين ٥ / ٥٧٧.

[في بدء خلق الأئمة عليهم السلام]

قال عليه السلام: «ابتدأتني بنعمتك قبل أن أكون شيئاً مذكوراً». وهذا موافق لقوله تبارك وتعالى: «هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُنْ شَيْئاً مَذْكُوراً»^١. والاستفهام هنا استفهام تقييدي^٢، ولذا فسر «هل» هنا^٣ بـ«قد»، فإنه واضح أنه [قد] أتى على الإنسان حين من الدهر لم يك شيئاً مذكوراً. و توصيف «الشيء» و تقييده بـ«مذكوراً» يدل على كونه شيئاً ولكن غير مذكور، وهو كذلك.

كما في رواية العياشي عن زرارة، قال: سألت أبا جعفر عليه السلام عن هذه الآية قال: «كان شيئاً، ولم يكن مذكوراً»^٤. وفي رواية أخرى عنه عليه السلام: «كان مذكوراً في العلم، ولم يكن مذكوراً في الخلق»^٥. وفي الكافي عن الصادق عليه السلام: «كان مقدراً غير مذكور»^٦. وفي رواية أخرى: «كان شيئاً مقدوراً، ولم يكن مكوّناً»^٧.

وتوضيحه: أن الشيئية مساوق للوجود بل هي^٨ عينه وواضح أن الأشياء قبل وجودها الكوني موجودة بوجودها العلمي في مرتبة علم الله تبارك وتعالى، فإن علمه تعالى لا يكون حصولياً بصورة حاصلة كما زعمه بعض، بل علمه حضوري، وهو كون الأشياء حاضرة عنده، ولا يعزب عنه ذرة في الأرض ولا في السماء، فكل الأشياء حاضرة موجودة بالوجود الجمعي العلمي. وقولنا: «معدوم» باعتبار وجودها الكوني التفصيلي، كما يقال للأشياء المتصورة في الذهن التي ليست موجودة في خارج الذهن، هو معدوم، مع أنها موجودة بالوجود الذهني وكيف لا يكون الأشياء في صقع الزبونية

١- الدهر: ١.

٢- مجمع البيان ٤٠٦/٥.

٣- ليس في «ب».

٤- مجمع البيان ٤٠٦/٥.

٥- نفس المصدر والموضع.

٦- أصول الكافي ١/١٤٧.

٧- مجمع البيان ٤٠٦/٥.

٨- «ب» هو.

ومقام علمه الذي هو عين ذاته، وهو تبارك وتعالى معطيها، أعطى كل شيء خلقه، ومعطي الشيء لا يكون فاقداً له؟^١

ولذا قال أبو جعفر عليه السلام في حديث رواه الكلينيّ بسنده عن أبي بصير، قال: جاء رجل إلى أبي جعفر عليه السلام فقال: أخبرني عن ربك: متى كان؟ فقال: «ويلك إنما يقال لشيء لم يكن: متى كان؟ إلى أن قال: ولا كان خلواً من الملك قبل إنشائه، ولا يكون منه خلواً بعد ذهابه»^٢.

فهذه الفقرة صريحة في أن الأشياء قبل كونها وإيجادها بوجودها الكونيّ كانت موجودة في الأزل في علم الله الذي هو عين ذاته، فذاته تبارك وتعالى حادٍ وجامع لكل وجود، ولم يكن خالياً عن وجود، وإلاّ لزم تركيبه من الوجدان والفقدان.

ولعلّك تُشكر وتُصول، وتستشكل وتقول: يلزم على هذا قديم الأشياء، وهو خلاف الضرورة إنا نقول: مهلاً مهلاً، فإنّ الضروريّ هو حدوث وجوداتها المضافة إلى أنفسها، وبها يمتاز بعضها من بعض. وأمّا وجودها العلميّ فهو بالحقيقة وجود الله، كما أنّ وجود الأشياء في الذهن بالحقيقة وجود الذهن، ولذا يقال لما ليس منها في الخارج: معدوم.

والابتداء بالنعمة والعطية أن يكون قبل سؤال المعطى له وإظهاره والمراد بنعمته التي ابتدأ هو إيجادها وخلقها فهو أولّ نعمة أنعمها الله عليه، بعد أن لم يكن شيئاً مذكوراً. ومراده صلوات الله عليه لإيجاد^٣ روحه الطيّبة ونوره المقدّس في عالم الأرواح والأنوار. كما ورد في الرواية عنهم صلوات الله عليهم: «إن الله خلقنا قبل الخلق بألفي ألف عام، فسبّحنا فسبّحت الملائكة لتسبيحنا»^٤.

وعن أبي سعيد الخدريّ أنّه قال: كنّا جلوساً مع رسول الله صلى الله عليه وآله، إذ أقبل إليه رجل، فقال: يا رسول الله أخبرني عن قول الله عزّ وجلّ لا يليس: «أستكثرت أم كنت من

١ - أصول الكافي ١ / ٨٨، التوحيد للصدوق / ١٧٣.

٢ - في الأصل: إنا إيجاد.

٣ - بحار الأنوار ٢٥ / ١ ومؤدّى الحديث يوجد في تفسير الفرات / ١٣٤، إحقاق الحق ٥ / ٩٢.

الْقَائِلِينَ^١، فمن هم يارسول الله الَّذِينَ هم أعلى من الملائكة؟ فقال رسول الله: «أنا وعليّ وفاطمة والحسن والحسين صلوات الله عليهم أجمعين، كنّا في سرادق العرش نَسْبِحُ اللهَ وَتَسْبِحُ الملائكة بتسبيحنا، قبل أن يخلق الله عزّوجلّ آدم بألفي عام فلما خلق الله عزّوجلّ آدم أمر الملائكة أن يسجدوا له ولم يؤمروا بالسجود إلّا لأجلنا، فسجدت الملائكة كلّهم إلّا إبليس، فإنّه أبى أن يسجد، فقال الله تبارك و تعالى: اسْتَكَبَرْتَ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْقَائِلِينَ». أي من هؤلاء الخمسة المكتوبة أسماؤهم في سرادق العرش، فنحن باب الله الذي يؤتى منه بنا يهتدي المهتدون، فمن أحبنا أحبه الله وأسكنه جنّته، ومن أبغضنا أبغضه الله وأسكنه ناره، ولا يحبنا إلّا من طاب مولده^٢.

وبالجملة، فالأخبار والأحاديث في بدء أرواحهم وسبقها على تمام الأشياء كثيرة متظافرة، وفي نقلنا كفاية، وعلى هذا يكون قوله: «وخلقتني من التراب» بيان خلق بدنه المقدّس وذلك مادّته، ولا يكون بياناً لقوله: ابتدأتني بنعمتك قبل أن أكون شيئاً مذكوراً.

[في انعقاد النطقة ومراحل كمالها]

قال عليه السّلام: «خلقتني من التراب، ثمّ اسكنتني الأضلاب آمناً لريب المسنون واختلاف الدّهور، فلم أزل ظاهراً من صلب إلى رحم في تقادم الأيام الماضية والقرون الخالية».

ذكر عليه السّلام أوّل مادّة بدنه، ولما كان العنصر الغالب لأبدان الإنسان هو التراب ذكره ولم يذكر سائر العناصر ولما كان الغالب بعد التراب هو الماء ذكر في مواضع من القرآن المجيد هذان العنصران الثقّلان، وعبر بالطين المركّب من التراب والماء. قال الله تبارك و تعالى: «وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ»^٣ وقال فيما حكاه عن إبليس لعنه

١- ص: ٧٥.

٢- البرهان في تفسیر القرآن ٤/ ٦٤، فضائل الشيعة ٨/

٣- المؤمنون: ١٢.

الله «خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ»^١.

وقوله عليه السلام: «ثُمَّ أَسَكَنْتِي الْأَصْلَابَ» موافق لقوله تبارك و تعالى: «وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْقَةً فِي قَرَارٍ مَكِينٍ ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً وَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظَامًا فَكَسَوْنَا الْعِظَامَ لَحْمًا ثُمَّ أَنْشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ»^٢.

فإنه تبارك و تعالى عطف تبدل^٣ الطين إلى النطفة بـ«ثُمَّ» وكذا تبدل النطفة إلى العلقة، وكذا التبدل الآخر، وعطف سائر التبدلات بالفاء والواو العاطفتين لا بـ«ثُمَّ» لأن التبدل الأول، التبدل من صورة البساطة المنصريّة إلى الصورة الضعيفة المركبة المعدنيّة، وتبدل النطفة إلى العلقة ترقّيها إلى عالم النباتيّة والنماء، وسائر التبدلات من صيرورتها مضغة و صيرورتها عظاماً و تكسية العظم لحماً كلّها من مراتب عالم واحد، وهو عالم النبات. ثم عطف ترقّيها إلى عالم الحياء بـ«ثُمَّ» فاقهم واغتنم هذه التكتة لبأنّي لم أر أحداً من المفسّرين تعرّض له.

والمنون: إمّا بمعنى الدّهر كما في اللغة، أو بمعنى الموت والمنيّة كما هو أحد معنييه في اللغة أيضاً^٤. وريبه: هو الحوادث التي يضطرب^٥ فيها الإنسان و توجب ريبه و تزلزله. و يؤيد كون المنون هنا بمعنى الدّهر قوله عليه السلام، متصلاً به: واختلاف الدّهور. والصلب: هو عظم الظّهر و فقراته التي ينتهي إلى الكليتين والأنثيين. والنطفة: هي فضلة الهضم الرابع التي تفضل في جميع البدن وتنزل إلى الأنثيين، فبالحقيقة، النطفة تخرج من جميع البدن وتنزل إلى البيضتين و لكن لما كانت الكليتان متصّلتين بالصلب وندي المرأة [كان] دخلهما في إصلاح النطفة و جمعها و تحريكها أشدّ.

١ - ص: ٧٦ والأحرف: ١٢.

٢ - المؤمنون: ١٢ - ١٤.

٣ - «ب»: تبدل.

٤ - لسان العرب ١٣/٤١٥.

٥ - النسختان: يضطرّ والظاهر ما أثبتناه.

قال الله تعالى: «يَخْرُجُ مِنْ بَيْنِ الصُّلْبِ وَالتَّرَائِبِ»^١ ولذا ورد استحباب وضع اليد على ندي المرأة عند إزادة الوقاع، ليشتدّ رغبتها ويعاون في تحريك المنى^٢، ولذا ذهب بقراط وكثير من الحكماء والأطباء إلى أن النطفة ليست متشابهة المزاج، بل هي متشابهة الامتزاج، لأنها تخرج من جميع الأعضاء، فيخرج من اللحم ما يشبهه، ومن العظم شبيهه، ومن العصب شبيهه، وعلى هذا يخرج من جميع الأعضاء^٣. ولذا يكون الولد غالباً شبيهاً بوالديه وغالباً يكون الأمراض التي في الوالدين يرثها الولد ولعلّه المراد من قوله تعالى في وصف النطفة بأنها أمشاج^٤، فإنّ الأمشاج جمع مشج، وهو الخليط.

ولما كانت صورة النطفة في تجوهرها وصورتها التسويعيّة أضعف الصّور المعدنيّة لا يمكنها أن تحفظ نفسها وتبقى بذاتها زماناً يعتدّ به، جعل الله تبارك وتعالى لها مسكناً ومقرّاً تكن فيه وتحفظ فيه قال الله تعالى: «ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَكِينٍ»^٥. وقال صلوات الله عليه في هذا الدعاء: «ثم أسكنتني الأصلاب آمناً لريب المنون ظاعناً من صلب إلى رحم» فإنّه لولا سكون النطفة في هذا القرار المكين، لم يكن آمناً لريب المنون، وفسد بأدنى زمان.

[في أن آباء الأنبياء كلّهم كانوا موحّدين]

قال صلوات الله عليه: «لم تُخرجني لرأفتك بي ولطفك لي وإحسانك إليّ في دولة أيام الكفرة الذين نقضوا عهدك وكذبوا رسلك». ولما كان لحالات الأبوين وأخلاقهما وأغذيتهما دخل تامّ في استعداد النطفة ولذا ورد الأمر والحثّ من الأنبياء عليهم السّلام بأن يطعم الحوامل السفرجل ليحسن أخلاق

١- الطارق: ٧.

٢- ينظر: مستدرک الوسائل ٥٤٥/٢.

٣- الحكمة المتعالية ١١٠/٨.

٤- قال الله تعالى: «وَلَمَّا خَلَّصْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ أَشْجَاءٍ بِحُلِيِّهِ فَجَعَلْنَاهُ نَجِيباً نَجِيباً» (الذّھر: ٢).

٥- المؤمنون: ١٣.

الولد^١، وأن يطعمن اللبن ليزيد فطانتته وذكاوته^٢.

فعلّ مراده عليه السلام من إسكانه الأَصْلَاب ظاعناً من صلب إلى رحم في تقادم الأيام واختلاف الدهور، مع أمنه من ريب المنون، هو أن الأَصْلَاب والأَرْحَام التي سكن فيها لم تتلها أدناس الجهالة، وأرجاس الضلالة، والصفات القبيحة، والعادات الوقحة، بل كانت متّصفة بالصفات الحسنة والأخلاق المستحسنة، كما هو مذهب الإمامية كلهم في آباء الأنبياء والأئمة صلوات الله عليهم أجمعين لا يشكّون فيه، خلافاً لأهل السنة والجماعة، فإنهم قالوا بكفر والذي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، وكفر أجداده كعبد المطلب وهاشم وعبد مناف^٣، مع ما ظهر منهم سلام الله عليهم من الكرامات و خوارق العادات خصوصاً من عبد المطلب سلام الله عليه، وما ظهر منه في وقعة الفيل ودعائه، فإنه جعل يتوسل إلى الله بنور نبيه الذي في صلبه، ويقول: «ياربّ ياربّ إليك المهرب، وأنت المطلب، أسألك بالكعبة العليا ذات الحجّ والموقف العظيم المقرب، يا ربّ لازم^٤ الأعادي بسهام العطب، حتّى يكونوا كالحصيد المنقلب وأخذ بحلقة للكعبة وأنشأ يقول:

لا همّ إنّ المرء يمنع رحله، فامنع رحالك

لا يغلبنّ صليبيهم و محالهم عدواً محالك

إن كنت تاركهم وكعبتنا فأمر ما بدا لك

جرّوا جميع بلادهم والفيل كي يسبوا عيالك

١ - سفينة البحار ٦٢٩/١: عن النبي صلى الله عليه وآله: كلوا السفرجل وتهادوا بينكم، فإنه يسجلو البصر، وبيت المودة في القلب، وأطعموا حبّالكم يحسن أولادكم.

٢ - وسائل الشيعه ١٣٦/١٥، سفينة البحار ٥٠٥/٢.

٣ - انظر مذهب الحق ومذاهب أهل السنة هنا في: أوائل المقالات / ٤٥، التنقيح / ٥١٥ - ٥١٩، الاعتقادات للصدوق / ١١٠.

٤ - انظر بعض ما ظهرت منهم من الكرامات في: بحار الأنوار ١١٧/١٥ - ١٦٠.

٥ - كذا في النسختين، وفي المصدر «إزم» ولا يبعد كون ما في المتن تصحيف إزم أو رامي.

صعدوا جِماك بكيدهم جهلاً وما خافوا جلالك

فانصر على آل الصليب وعابديه اليوم آلك

وأنشأ أيضاً:

يارب، لا أرجو لهم سواك

يارب فامنح منهم حماك

إِنَّ عدوّ البيت من عاداك

إمنعهم أن يخربوا قراك

وبعد هذا الدعاء سمع منادياً ينادي: قد أجيبك دعوتك وبلغت مسرتك، إكراماً للنور الذي في وجهك^١.

بل يظهر من بعض الأخبار أنّه كان مؤيداً بالوحي والإلهام من عند الله^٢.

قال رسول الله صلى الله عليه وآله: «ياعليّ إِنَّ عبدالمطلب سنّ في الجاهلية خمس سنين، أجزاها الله تعالى في الإسلام: حرّم نساء الآباء على الأبناء، فأنزل الله تعالى: «وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ»^٣ ووجد كنزاً، فأخرج منه الخمس وتصدّق به، فأنزل الله تعالى: «وَاعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلّهِ خُمُسَهُ»^٤. ولما حفر زمزم سقاها سقاية الحاج، فأنزل الله تعالى: «أَجْعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ كَمَنْ آمَنَ بِاللّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ»^٥. وسنّ في القتل مائة من الإبل، فأجرى الله عزّ وجلّ ذلك في الإسلام. ولم يكن للطواف عدد عند قریش، فسنّ عبدالمطلب فيهم سبعة أشواط، فأجرى الله ذلك في الإسلام.

ياعليّ، إِنَّ عبدالمطلب كان لا يستسقم بالأزلام ولا يعبد الأصنام، ولا يأكل ما ذبح على النصب ويقول: أنا على دين أبي إبراهيم عليه السّلام^٦.

واعتقادنا معاصر الإمامية أَنَّ آباء النبي والأئمة صلوات الله عليهم إلى آدم كلّهم كانوا

١ - بحار الأنوار ١٥/٧٠.

٢ - يظهر تفصيل ذلك في: نفس المصدر ١١٧/.

٣ - النساء: ٢٢.

٤ - الأنفال: ٤١.

٥ - التوبة: ١٩.

٦ - الخصان ١/٣١٢.

موحدين، ولم يكن فيهم كافرو مشرك^١، فقد نقل الفريقان عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال: «لم أزل أنقل من أصلاب الطاهرين إلى أرحام الطاهرات حتى أخرجني في عالمكم هذا، لم يُدْتَسَنِي بِدْتَسِ الجاهلية»^٢ فكيف كانوا، مع الشرك، طاهرين وطاهرات، وقد قال الله تبارك وتعالى «إِنَّا الشُّرَكَاءُ نَجَسٌ»^٣ وفي ذيل الرواية إشعار بأن كفر الآباء والامتهات يورث دنساً في الولد. وقال الله تبارك وتعالى: «وَتَقَبَّلَكَ فِي الشَّاجِدِينَ»^٤ على سبيل العنة والنعمة على رسوله أنه قلبه في أصلاب الساجدين والعابدين.

وفي خطبة لأمير المؤمنين عليه السلام، في وصف الأنبياء صلوات الله عليهم: «فاسْتَوَدَعَهُمْ فِي أَفْضَلِ مُسْتَوْدَعٍ، وَأَقَرَّهُمْ فِي خَيْرِ مُسْتَقَرٍّ، تَنَاسَخَتْهُمْ كِرَامُ الْأَصْلَابِ إِلَى مُطَهَّرَاتِ الْأَرْحَامِ، كُلَّمَا مَضَى مِنْهُمْ سَلَفٌ قَامَ مِنْهُمْ بَدِينُ اللَّهِ حَلَفٌ حَتَّى أَفْضَتْ كِرَامَةُ اللَّهِ سَبْحَانَهُ إِلَى مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ فَأَخْرَجَهُ مِنْ أَفْضَلِ الْمَعَادِنِ مُنْبِئاً، وَأَعَزَّ الْأَرْوَامَاتِ مَغْرِباً» إلى آخر الخطبة.^٥ فكيف يوصف أصلاب آباءهم وأرحام أمتهاتهم بهذا الوصف والمدح، إن كانوا كفاراً؟! واعتقدنا في «آزر» أنه لم يكن أباً لإبراهيم، بل كان عمه^٦، وكثيراً ما يسمى العم - خصوصاً إذا كان زوج الأم بالأب.

وعدّ عليه السلام من ينشأ الله تعالى عليه: ولادته في دولة الإسلام وظهور نوره، وعدم خروجه في دولة الكفرة وهو من منته العظيمة، ونعمته الجسيمة، فإن كمال السعادة أن تكون الولادة عند ظهور شمس فلك النبوة ونير الرسالة. كما قال صلى الله عليه وآله: «خير القرون قرني...»^٧.

وقال أبو البشر آدم عليه السلام في الليلة التي أسري برسول الله حين رآه: «مرحباً

١- الاعتقادات للصدوق / ١١٠، تصحيح اعتقادات الإمامية | ١٣٩، بحار الأنوار ٢/١٥ - ١٧.

٢- إحقاق الحق ١٠/٥ و ٣٤.

٣- التوبة: ٢٨.

٤- الشعراء: ٢١٩.

٥- نهج البلاغة / ١٣٨.

٦- مجمع البيان ٢/٣٢٢.

٧- قريب منه في: مسند أحمد بن حنبل ٢/٢٢٨، بحار الأنوار ٢٢/٣٠٩.

بالابن الصالح والنبّي الصالح، المبعوث في الزمن الصالح»^١.

وقال يوسف الصّديق أيضاً في هذه الليلة، حين رآه رسول الله صلى الله عليه وآله: «مرحباً مرحباً بالنبّي الصالح والأخ الصّالح، المبعوث في الزمن الصّالح»^٢. وقال أيضاً في هذه الليلة خليل الرحمن، حين رآه: «مرحباً بالنبّي الصالح والابن الصالح، المبعوث في الزمن الصّالح»^٣.

وبالجملة، فالولادة في دولة الإسلام الذي جاء به نبينا صلى الله عليه وآله وسلم من لطفه ورافته وإحسانه، إذ بطلوع هذا النير الأعظم أشرقت الأرض والسّماء وانمحت الجهالة والظلماء. وأسقطت الأصنام والأوثان، وخمدت من معابد الفرس النيران^٤، خصوصاً ولادة صاحب هذا الدعاء المبارك، فإنّه بعد الولادة لم يستقرّ في مكان وكان أوّل مقرّه ومنزله بعد الولادة في حجر جدّه رسول الله صلى الله عليه وآله. كما روي عن صفية بنت عبدالمطلب أنّها قالت لما سقط الحسين عليه السّلام من بطن أمّه قال النبي صلى الله عليه وآله: «يا عمّة، هلمّي إليّ ابني»، فقلت: يا رسول الله، إنّنا لم ننظفه بعد. فقال: «يا عمّة، أنت تُنظفينه؟! إنّ الله تبارك وتعالى قد نظّفه وطهره» قالت صفية: فدفعته إلى النبي، فوضع النبي لسانه في فيه، وأقبل الحسين على لسان رسول الله صلى الله عليه وآله يعصّه قالت: فما كنت أحسب رسول الله يغذوه إلّا لبناً وعسلاً^٥.

والمهد لفة: الوصلة. والمراد هنا من العهد الذي تقضوه، هو ما أودعه الله تعالى في فطرتهم التي فطرهم عليها، فإنّ كلّ مولود يولد على فطرة التّوحيد^٦، وهو فطرة الله التي فطر الناس عليها، فإنّ كلّ أحد يعلم بالضرورة أنّ له موجداً، وأنّه ليس موجوداً بنفسه و

١ - تفسير القمي: في تفسير سورة الإسراء ٤/٢، علم البقن ٤٩٨/١.

٢ - علم البقن ٥٠٢/١.

٣ - نفس المصدر ٥٠٤، البرهان في تفسير القرآن ٣٩١/٢.

٤ - إشارة إلى الحوادث الواقعة عند ولادة صاحب الرسالة صلى الله عليه وآله. انظر: إعلام الوری ١٩/ شرف النبی ٢٣٦.

٥ - الأمالي للصدوق ١١٧، سفينة البحار ٣٦/٢.

٦ - أنظر معاني الفطرة وحديث «كلّ مولود يولد على الفطرة...» في بحار الأنوار ٣/ ٢٧٦ - ٢٨١.

أن له موجداً أوجده، وله مدبراً يدبره ويقلبُه كيف يشاء، وأنه لا يملك لنفسه شيئاً. فإن أقرب الأشياء إليه قلبه وهو لا يستطيع أن يقيه على حالة واحدة، ويتحرك ويتقلب في كل ساعة ويعلم بالضرورة أن لكل متحرك محركاً يعركه ومقلباً يقلبُه. ولذا قال سيد الموحدين أمير المؤمنين سلام الله عليه: «عرفت الله بفسخ العزائم وتقض الهمم»^١.

وقال الصادق عليه السلام في جواب ابن أبي العوجاء، حين سأله عن الله تعالى: لِمَ احتجبَ عن خلقه، وأرسل إليهم الرسل ولو باشر الخلق بنفسه كان أقرب إلى إيمانهم؟ قال عليه السلام: «ويلك! كيف احتجب عنك من أراك قدرته في نفسك؛ نشوءك^٢ ولم تكن، وكبرك بعد صغرِكَ، وقوتك بعد ضعفك، وضعفك بعد قوتك، وسقمك بعد صحتك وصحتك بعد سقمك، ورضاك بعد غضبك، وغضبك بعد رضاك، وحزنك بعد فرحك، وفرحك بعد حزنك، وحبك بعد بغضك وبغضك بعد حبك، وعزمك بعد إيائك، وإياك بعد عزمك، وشهوتك بعد كراهتك، وكراهتك بعد شهوتك، ورغبتك بعد رهبتك، ورهبتك بعد رغبتك، ورجاءك بعد يأسك، ويأسك بعد رجائك، وخاطرك بما لم يكن في وهمك، وعزوب ما أنت معتقده عن ذهنك»^٣.

وبالجملة، فالفطرة التي فطر الإنسان، وجبلته التي جبل عليها هو الإقرار بالله تبارك وتعالى. ولذا قال الله تعالى: «وَلَيْسَ سَتْلُهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لِيَقُولُنَّ اللَّهُ»^٤ وقال أيضاً: «قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَتَيْكُمْ عَذَابُ اللَّهِ أَوْ أَتَتْكُمُ السَّاعَةُ أَغَيْرَ اللَّهِ تَدْعُونَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ بَلْ إِيَّاهُ تَدْعُونَ فَيَكْشِفُ مَا تَدْعُونَ إِلَيْهِ إِنْ شَاءَ وَتَتَّسِعُونَ مَا تُثْرِكُونَ»^٥.

ولما كان الإقرار بالله ومعرفته ضرورياً فطرياً جبلياً أحال الصادق عليه السلام السائل عن الله تعالى إلى فطرته، فقال: «يا عبد الله هل ركبت سفينة قط؟ قال: نعم قال: فهل كسرت بك حيث لا سفينة تنجيك، ولا سباحة تغنيك؟» قال: نعم، قال: «فهل تعلق قلبك هناك أن

١- التوحيد للصدوق / ٢٨٩، الحवाल ١/ ٣٢. ولفظ الحديث فيهما: بفسخ العزم ونقض الهم.

٢- لفظة «نشوءك» والمطوفات عليها بدل احتمال من قدرته، كما في هامش المصدر.

٣- التوحيد للصدوق / ١٢٧، والزواية مفصلة.

٤- لقمان: ٢٥.

٥- الأنعام: ٤٠- ٤١.

شيئاً من الأشياء قادر على أن يخلصك من ورطتك؟» قال: نعم، قال الصادق عليه السلام: «فذلك الشيء هو الله القادر على الإنباء حيث لا منجي، وعلى الإغانة حيث لا مغيث»^١. وبالجملة، فمهد الله تعالى وميثاقه الذي نقضوه هو ما أودع الله في غريزتهم وطبيعتهم، ولذا قال الله تعالى: «وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى شَهِدْنَا أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ أَوْ تَقُولُوا إِنَّمَا أَشْرَكَ آبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا ذُرِّيَّةً مِنْ بَعْدِهِمْ»^٢ فأشهاد الله إياهم على أنفسهم - بحيث لا يمكنهم المَعذرة بالغفلة وبشرک الآباء - هو إيجاد فطرتهم وغريزتهم على التوحيد، فكيف ينكر أمراً فطرياً و ضرورياً أولياً؟ وكيف يقبل المَعذرة بالغفلة أو بشرک الآباء؟!

وقوله صلوات الله عليه: «لكنك أخرجتني رافةً و تحنُّاً عليّ للذي سبق لي من الهدى الذي له يسرّني وفيه أنشأتني».

هو علّة لعدم إخراج الله إياه في دولة الكفرة، فإنّ الله تعالى جعله سفينة نجاة الأئمة ووسيلة هداية المسلمين إلى يوم الدين، فإنّه عليه السلام أبو الأئمة الطاهرين^٣ وهداية كلّ أحد بإمامه، وبه يدعون يوم القيامة^٤. ولعلّه السّرّ في قول جبرئيل عليه السلام لرسول الله صلّى الله عليه وآله - في الليلة التي أسري برسول الله ودخل الجنة، ومثّل له نور الحسن والحسين سلام الله عليهما في صورة شجرتين - في شأن شجرة الحسين عليه السلام: هي أطيب طعماً وأزكى رائحة، فإنّ رائحة الإسلام ونوره الذي يظهر ويزهر إلى يوم القيامة من شعاع نوره عليه السلام. وهذا الخبر حكى عن عروة البارقي، قال: حججت في بعض السنين، فدخلت مسجد رسول الله صلّى الله عليه وآله، فوجدت رسول الله جالساً وحوله غلامان يا فعان، وهو يقبل هذا مرّة وهذا أخرى، فإذا رآه الناس

١ - التوحيد للصدوق / ٢٣، معاني الأخبار / ٤.

٢ - الأعراف: ١٧٢ - ١٧٣.

٣ - اتّصافه عليه السلام بهذه الأوصاف ظاهر، انظر: فضائل الخسة من الصالح السنة ٢/ ٢٥٥ - ٢٦٥.

٤ - إشارة إلى قوله تعالى: «يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أَنَسٍ بِإِئْمَانِهِمْ» الإسراء: ٧٦.

يفعل هذا أمسكوا من كلامه حتى يقضي وطّره منهما، وما يعرفون لأي سبب، حبّه إياهما فحبته وهو يفعل ذلك بهما، فقلت: يا رسول الله، هذان ابناك؟ فقال: «إنهما ابنا بنتي و ابنا أخي وابن عتي، وأحبّ الرجال إليّ، ومن هو سمعي وبصري، ومن نفسه نفسي ونفسي نفسه، ومن أحزن لحزنه ويحزن لحزني». فقلت له: قد عجبت يا رسول الله من فعلك بهما وحبك لهما. فقال لي: «أحدّك أيها الرجل، إنّي لما عُرِج بي إلى السماء ودخلت الجنة، انتهيت إلى شجرة في رياض الجنة، فعجبت من طيب رائحتها فقال لي جبرئيل: يا محمد، لا تعجب من هذه الشجرة، فثمرها أطيب من ريحها. فجعل جبرئيل يتحفني من ثمرها، ويطعمني من فاكهتها، وأنا لا أملّ منها. ثم مررنا بشجرة أخرى، فقال لي جبرئيل: يا محمد، كلّ من هذه الشجرة، فإنّها تشبه الشجرة التي أكلت منها الثمر؛ فهي أطيب طعماً وأزكى رائحة، قال: فجعل جبرئيل يتحفني بثمرها، ويشتمني من رائحتها وأنا لا أملّ منها فقلت: يا أخي جبرئيل، ما رأيت في الأشجار أطيب ولا أحسن من هاتين الشجرتين فقال لي: يا محمد، أتدري ما اسم هاتين الشجرتين؟ فقلت لا أدري فقال: أحدهما الحسن والأخرى الحسين، فإذا هبطت يا محمد إلى الأرض من قورك، فأب زوجتك خديجة واقمها من وقتك وساعتك، فإنّه يخرج منك طيب رائحة الثمر الذي أكلته من هاتين الشجرتين فتلد لك فاطمة الزهراء، ثم زوجها أخاك عليّاً فتلد له ابنين، فسّم أحدهما الحسن والآخر الحسين». قال رسول الله صلى الله عليه وآله: «فعلت ما أمرني أخي جبرئيل، فكان الأمر ما كان. فنزل إليّ جبرئيل بعد ما ولد الحسن والحسين فقلت له: يا جبرئيل، ما أشوقني إلى تينك الشجرتين! فقال: يا محمد إذا اشتقت إلى الأكل من ثمرة تينك الشجرتين فشمّ الحسن والحسين» قال: فجعل النبي صلى الله عليه وآله كلما اشتاق إلى الشجرتين يشمّ الحسن والحسين ويلثمهما وهو يقول: «صدق أخي جبرئيل»^١.

وبالجملة لما صدق في علم الله عزّ وجلّ أن يكون الحسين عليه السلام سبب هداية هذه الأمة المرحومة، ووسيلة نجاتهم إلى يوم القيامة أخرجه في دولة الإسلام، وجعله أبا الأئمة والحجج الهداة إلى الله، والدعاة إليه ولذا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبله

ويقول: «أنت السيد ابن السيد أبو السادة، أنت الإمام ابن الإمام أبو الأئمة وأنت الحجة ابن الحجة أبو الحجج تسعة من صلبك، تاسعهم قائمهم»^١.

وبشهادته وقته في سبيل الله، أحيا الله دينه، وإلا انطمست آثاره وهدمت أركانه، ولم يبق من الإسلام آية ولا علامة. ولأجل كون إحياء الدين ونجاة المسلمين لا يمكن إلا بشهادته عليه السلام أخبر^٢ جبرئيل رسول الله بشهادته وشهادة أخيه الحسن وكانا عند رسول الله وفي حجره والحسن عليه السلام على ركبته اليمنى والحسين عليه السلام على ركبته اليسرى، وهو يقبلهما ويشتمهما وقال جبرئيل: «يا رسول الله، إنك لتحب الحسن والحسين، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله: وكيف لأحبهما وهما ريعاتاي من الدنيا وقرتا عيني؟ فقال جبرئيل: إن الله قد حكم عليهما بأمر، فاصبر له. فقال: ما هو يا أخي؟ فقال جبرئيل: إن الله تعالى قد حكم على هذا الحسن أن يموت مسموماً، وعلى هذا الحسين أن يموت مذبحاً فحزن رسول الله صلى الله عليه وآله، فقال له جبرئيل: إن لكل نبي دعوة مستجابة، فإن شئت كانت دعوتك لولدك الحسن والحسين عليهما السلام، فادع الله أن يسلمهما من السم والقتل، وإن شئت كانت مصيبتهم ذخيرة في شفاعتك للعصاة من أمتك يوم القيامة فقال النبي صلى الله عليه وآله: يا جبرئيل، أنا راضٍ بحكم ربي، لا أريد إلا ما يريد. وقد أحببت أن تكون دعوتي ذخيرة لشفاعتي في العصاة من أمتي، ويقضي الله في ولدي ما يشاء»^٣.

وواضح أن مراد جبرئيل من أن لكل نبي دعوة مستجابة ليس أن لكل نبي دعوة واحدة مستجابة، فإنه غلط، فإن كل دعوة ومسألة من الأنبياء مستجابة، ولا يرد دعاؤهم ومسألتهم، فإنهم ألسنة الله، ودعاؤهم دعاؤه الله.

١ - المصاب ٧١/٤، كمال الدين ٣٦٢/١، بحار الأنوار ٢٤١/٣٦.

٢ - النسخان: لما أخبر.

٣ - بحار الأنوار ٢٤١/٤٤ - ٢٤٢، مع اختلاف يسير.

«هم دعا از او، اجابت هم از اوست»^١

بل المراد أن سبب نجاة الأمة وهدايتهم وقابليتهم لشفاعتك منحصر^٢ في شهادتهما، وأبى الله أن يجري الأمور إلا بأسبابها.^٣

فالأمر دائر بين هذين الأمرين: إما شهادتهما ونجات المسلمين وبقاء الدين، وإما عدم شهادتهما وهلاك المسلمين ومحو الدين وطمس السنّة ومحقّ المِلّة ولذا رضي رسول الله صلى الله عليه وآله بشهادتهما، فإنّ الشهادة لأجل إحياء الدين من كمال السعادة، فإنّ الأنبياء والأولياء ليس همهم إلا إحياء الدين وإرشاد الضالّين ولم يعبأوا بالحياة الدنيويّة، فإنّ الدنّيا لهم سجن.

قال عليه السّلام: «ومن قبل ذلك رُوِّفَتْ بي بحميل صنعك و سوابغ نعمك، و ابتدعت خلقي من مني يُعنى، ثمّ أسكنتني في ظلمات ثلاث، بين لحم و دم و جلدٍ لم تُشهرني (لم تشهدني) بخلقي، ولم تجعل إليّ شيئاً من أمري».

السوابغ: جمع السابغة، وهي الواسعة التامة الكاملة يقال: درع سابغة أي: واسعة طويلة. وأسبغ وضوء: إذا أكمله بإكثار مائه. ومن كمال لطف الله على خلقه أن مبدأ خلقه لمّا كان من أضعف الأشياء وأخسّها وأوهنها وأمهنها عند الناس، ويستقذرها كلّ من رآها، لم يشهرها الله عند الناس وجعله في ظلمات ثلاث حتّى يتمّ خلقته ويحسن رؤيته، ولا يكون عند رؤيته الناس قبيحاً طفلاً.

والمراد بالظلمات الثلاث إما اللحم والدّم والجلد، فيكون قوله عليه السّلام: «بين دم ولحم و جلدٍ» بياناً للظلمات، وإما ظلمة البطن، وظلمة الرحم، وظلمة المشيمة؛ كما روي

١- إشارة إلى هذا الشعر:

ایمنی از تو، مهابت هم ز تو
مصلحتی تو، ای تو سلطان سخن

هم دعا از تو، اجابت هم ز تو
گر خطا گفتم، اصلاحش تو کن

(مثنوی ١ / ٢٨٥)

٢- في «ب»: منحسر، وما أثبتاه من «ألف».

٣- في الحديث: «.. لا ينال ما عند الله إلا بهمة أسبابه...»، أصول الكافي ١/ ٢٠٣ و ١٨٣.

عن الباقر عليه السلام في تفسير الآية^١.

وقوله عليه السلام: «لم تجعل إليّ شيئاً من أمري» واضح، فإنّ النطفة بعد قرارها في الرحم، تكون أولاً من النباتات الضعيفة الوجود والثبات وإن كان قوياً لا يمكنه إصلاح أمره من التغذية والتنمية، بل لابدّ من أن يكون من الخارج من يوصل إليه الغذاء ويرسل إليه الماء بقدر لا يفسده، ولابدّ من ملائكة تستخدم القوى النباتية في النباتات من الغاذية والنامية والمولدة فإنّ هذه الأفعال المتقنة المستحكمة التي جرت على وفق المصلحة والحكمة لا يمكن أن تنسب إلى طبيعة عديمة الشعور والإدراك.

ولذا قال سلطان الحكماء والمتألمين نصير الدين الطوسي قدس سرّه: «والمصوّرة عندي باطلة لا متنازع صدور هذه الأفعال عن قوّة عديمة المشاعر، بل كلّ من له أدنى شعور وإدراك يعلم أنّها فعل حكيم مقتدر»^٢.

ولذا قال الله تبارك وتعالى -مُظهِراً للتعجّب ممّن ينكروه ويكفرون به-: «قَتَلَ الْإِنْسَانُ مَا أَكْفَرَهُ مِنْ أَيِّ شَيْءٍ خَلَقَهُ مِنْ نُطْقَةٍ خَلَقَهُ فَقَدَرَهُ ثُمَّ السَّبِيلَ يَسْرُهُ»^٣. وكون هذه الأفعال العجيبة المحكّمة والصور الغريبة المستحسنة من فعل الله تبارك وتعالى لا ينافي توسط القوى المادّية، فإنّه تعالى أجلّ وأعظم من أن يفعل هذه الأفعال الجزئية المتغيّرة الفاسدة بلا واسطة أو وسائط وما يصدر عنه بلا واسطة لابدّ أن يكون من الأنوار القاهرة، والعقول المجرّدة، وهو نور نبينا صلى الله عليه وآله، ومن نسب هذه الأفعال بلا واسطة إلى الله فقد ظلم ولم يعرفه حقّ معرفته، وما قدر الله حقّ قدره، فإنّ الكلّ وإن كان من فعل الله ولا مؤثّر في الوجود إلّا هو، لكنّ إيجاده الأخسّ لابدّ وأن يكون بتوسط الأشراف، وإلّا لكان إيجاد الوسائط لغواً وعبثاً. وواضح أنّ الله يحيي ويميت، والله يتوفّى الأنفس حين موتها، ومع

١- إشارة إلى قوله تعالى في سورة الزمر: يَخْلُقُكُمْ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ خَلْقاً مِنْ نَسَبٍ خَلْقٍ فِي ظُلُمَاتٍ ثَلَاثٍ. قال الطبرسي في تفسير الظلمات الثلاث: ظلمة البطن، وظلمة الرحم، وظلمة المشيمة عن ابن عباس ومجاهد وقتادة والسدي وابن زيد وهو المروي عن أبي جعفر عليه السلام. (مجمع البيان ٤/٤٩١).

٢- انظر صدر العبارة من كلام العلامة الحلي في: كشف المراد ١٤٦.

٣- عبس: ١٧ - ٢٠.

ذلك يقول: «قُلْ يَتَوَفَّيْكُمْ مَلَكُ الْمَوْتِ الَّذِي وُكِّلَ بِكُمْ»^١ ويقول: «إِنَّ الَّذِينَ تَتَوَفَّيْهُمْ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ»^٢ فَإِنَّ ملك الموت الَّذي من حملة العرش له خدم ووسائط و رقاق^٣ في قبض الأرواح، فإن شئت فقل: يقبض الأرواح ملائكة الموت، وإن شئت فقل: يقبضها عزرائيل عليه السلام، وإن شئت فقل: يقبضها الله تبارك وتعالى والكل صحيح.

وكذا الإحياء هو فعل الله تعالى، وهو الَّذي «يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ ثُمَّ إِنَّهُ يُزْجِعُونَ»^٤. وهو لا ينافي أن يكون بتوسط إسرافيل. قال الله تبارك وتعالى: «ثُمَّ نَفَخَ فِيهِ أُخْرَىٰ فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ»^٥.

وكذا الهداية من عند الله قال الله تعالى: «إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ»^٦ وهو لا ينافي أن تكون الهداية بتوسط الأنبياء والمرسلين والأئمة الطاهرين.

ولا شبهة أن الله هو الرزاق و «إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ»^٧ وهو لا ينافي أن يكون بتوسط وسائط من ميكائيل حامل العرش، وبتوسط إنشاء الحبّ ونزول المطر، وغير ذلك من الوسائط.

فما قاله نصير الملة والدين من بطلان القوة المصورة من أجل كون هذه الأفاعيل لا تكون من طبيعة عديمة الشعور، حقّ لو كانت هذه الأفاعيل فعل الطبيعة العديمة الشعور، مستقلة. أمّا إذا كانت الطبيعة مسخرة لأمر الله وملكوته فلا وجه لبطلان القوة المصورة، بل لا بدّ من القول بها وأنها مسخرة، وما يصدر عنها من الأفعال المحكمة المتقنة و من سائر القوى الطبيعية فباعبار ملكوتها، فإن لكلّ ملك ملكوتاً، ويده تبارك و

١- السجدة: ١١.

٢- النساء: ٩٧.

٣- الرقيقة بمعنى الواسطة اللطيفة الرابطة بين الشيتين. (التهذيبات ٤٩/١). راجع في كون ملائكة أخرى أحوالاً لملك الموت: من لا يحضره الفقيه ١/١٣٦، علم اليقين ٢/٨٤٤.

٤- البقرة: ٢٨.

٥- الزمر: ٦٨.

٦- القصص: ٥٦.

٧- الذاريات: ٥٨.

تعالى ملكوت كل شيء. قال الله تبارك وتعالى: «هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ»^١.

وفي الكافي عن الباقر عليه السلام: «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى إِذَا أَرَادَ أَنْ يَخْلُقَ النُّطْفَةَ الَّتِي أَخَذَ عَلَيْهَا الْمِثَاقَ فِي صُلْبِ آدَمَ، أَوْ مَا يَبْدُو لَهُ فِيهِ، وَيَجْعَلُهَا فِي الرَّحِمِ، حَرَّكَ الرَّجُلَ لِلْجَمَاعِ، وَأَوْحَى إِلَى الرَّحِمِ: أَنْ افْتَحِي بَابَكَ حَتَّى يَلْجُ فِيكَ خَلْقِي وَقَضَائِي الثَّانِي الثَّانِي وَقَدْرِي، فَتَفْتَحِ الرَّحِمُ بَابَهَا، فَتَصِلَ النُّطْفَةُ إِلَى الرَّحِمِ، فَتَرَدُّ فِيهِ أَرْبَعِينَ يَوْمًا، ثُمَّ تُصِيرُ عِلْقَةً أَرْبَعِينَ يَوْمًا، ثُمَّ تُصِيرُ مَضْغَةً أَرْبَعِينَ يَوْمًا، ثُمَّ تُصِيرُ لَحْمًا تَجْرِي فِيهِ عُرُوقُ مَشْيِكَةِ، ثُمَّ يَبْعَثُ اللَّهُ مُلَكَيْنِ خَلَاقَيْنِ يَخْلُقَانِ فِي الْأَرْحَامِ مَا يَشَاءُ اللَّهُ، يَقْتَحِمَانِ فِي بَطْنِ الْمَرْأَةِ مِنْ فَمِ الْمَرْأَةِ، فَيَصْلَانِ إِلَى الرَّحِمِ وَفِيهَا الرُّوحُ الْقَدِيمَةُ الْمَنْقُولَةُ فِي أَصْلَابِ الرِّجَالِ وَأَرْحَامِ النِّسَاءِ، وَمَعَهَا رُوحُ الْحَيَاةِ، فَيَنْفَخَانِ فِيهَا رُوحَ الْحَيَاةِ وَالْبَقَاءِ، وَيَشْقَانِ لَهُ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَجَمِيعَ الْجَوَارِحِ وَجَمِيعَ مَا فِي الْبَطْنِ، بِإِذْنِ اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى. ثُمَّ يُوْحِي اللَّهُ إِلَى الْمَلَكَيْنِ: اكْتُبَا عَلَيْهِ قَضَائِي وَقَدْرِي وَنَافِذَ أَمْرِي، وَاشْتَرِطَا إِلَيَّ الْبَدَاءَ فِيمَا تَكْتُبَانِ فَيَقُولَانِ: يَا رَبِّ، مَا نَكْتُبُ؟ قَالَ: فَيُوحِي اللَّهُ إِلَيْهِمَا أَنْ ارْفَعَا رُؤُوسَكُمَا إِلَى رَأْسِ أُمِّهِ، فِيرْفَعَانِ رُؤُوسَهُمَا فَإِذَا اللَّوْحُ يُضْرَبُ (يَقْرَعُ) جِهَةً أُمِّهِ، فَيَنْظُرَانِ فِيهِ فَيَجِدَانِ فِي اللَّوْحِ صُورَتَهُ وَزِينَتَهُ وَأَجَلَهُ وَمِثَاقَهُ شَقِيًّا أَوْ سَعِيدًا، وَجَمِيعَ شَأْنِهِ.

قال: فيملي أحدهما على صاحبه، فيكتبان جميع ما في اللوح، ويشترطان فيه البداء فيما يكتبان، ثم يختمان الكتاب ويجعلانه بين عينيهِ، ثُمَّ يَقِيمَانِهِ قَائِمًا فِي بَطْنِ أُمِّهِ...»^٢ الحديث. ولعلَّ التعبير بالملكين، لأجل أنَّه لا بدَّ في إيجاد المكوّنات من أمر يعده و به يستعدُّ لقبول الوجود، ومن بتوسطه يصل إليه نور الوجود من عند الله تبارك وتعالى.

والمراد بالروح القديمة المنقولة في أصلاب الرجال، الظاهر أن تكون النفس النباتية في النطفة، فإنَّها في أوَّل درجة الثِّبَاتِ وَ عِبْرَ عَنْ النَّفْسِ الْحَيَوَانِيَّةِ بِرُوحِ الْحَيَاةِ وَالْبَقَاءِ، وَهُوَ دَلِيلٌ عَلَى بَقَاءِ النَّفُوسِ الْحَيَوَانِيَّةِ وَ تَجَرُّدِهَا عَنِ الْمَادَّةِ فَهِيَ بَاقِيَةٌ فِي النَّشْأَةِ الْآخَرَى.

١- آل عمران: ٥.

٢- فروع الكافي ٦/ ١٣.

وقوله عليه السلام، في هذا الحديث، وتعبيره بالتردد في أربعين يوماً، دليل على الحركة الجوهرية ووقوع الحركة في الذاتيات كما هو الحق، وإن أنكره الشيخ الرئيس أشد الإنكار^١.

قال صلوات الله عليه: «ثم أخرجتني^٢ إلى الدنيا تاماً سوياً، وحفظتني في السهد طفلاً صيباً، ورزقتني من الغذاء لبناً مريضاً، وعطفت علي قلوب الحواضن، وكفلتني الأمهات الزحائم، وكلاّتني من طوارق الجانّ، وسلّمتني من الزيادة والنقصان، فتعاليت يا رحيم يا رحمن».

التمام: مقابل النقصان، سواء كان في الأعضاء أو في القوى، وسواء كان في القوى الظاهرية كالسمع والبصر، أو في القوى الباطنية كالمخيّلة والحافظة والخيال.

والتمام في الخلقة من أجل نعمائه وأول آياته، ولذا أكّده عليه السلام بذكره ثانياً بقوله: وسلّمتني من الزيادة والنقصان. ولذا روي عن مولانا سيّد الساجدين صلوات الله عليه أنه إذا بَشُرَ بمولود ولد له سأل أولاً عن سلامته من الزيادة والنقصان، فإذا بَشُرَ بها أخذ في تسميته والأذان والإقامة في أذنيه، ويعمل له السنن^٣.

وكما أن النقصان من الخلقة عيب فكذا الزيادة عليها، فإن الزيادة مشوّهة للصورة ومقبّحة للهيئة، لمخالفتها للعادة.

وأما كلاءتها من طوارق الجانّ - والمراد بالجانّ هنا الأعم من الشياطين - فإنه لضعف المولود حين يمسّه الجانّ والشیطان، ويصيبه ما يصبیه. ففي المجمع عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم: «ما من مولود إلّا والشیطان یمسه حين یولد، فیستهلّ منه صارخاً، إلّا مريم وابنها»^٤.

ولعل السر في عدم مسّ الشیطان مريم وذريتها إعادة أم مريم إياها وذريتها بالله من

١- النجاة ٢٠٥/٣، انظر الحركة الجوهرية في: الحكمة المتعالية ٧٨/٣ و ١٠١.

٢- في: البلد الأمين ٢٥١/٢: ثم أخرجتني للذي سبق لي من الهدى إلى الدنيا.

٣- وسائل الشيعة ١٤٣/١٥، باختلاف.

٤- مجمع البيان ٤٣٥/١ في تفسير سورة آل عمران، آية: ٣٦ «وَأَنبِئْهُمْ أَنَّهُ ذُرِّيَّتُهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ».

الشیطان الرجیم. ولعلَّ السرَّ في تشريع غسل المولود والأمر به هو تطهيره ممَّا أصابه من مسَّ الشیطان والحكمة في الأمر بالأذان والإقامة في أذني المولود هو عصمته من الشیطان كما روي مرفوعاً عن النبي صَلَّى الله عليه وآله^١.

وكما أعادت أمُّ مريم، مريم وذريتهما من الشیطان الرجیم واستجاب الله دعاءها كذلك أعاد النبي صَلَّى الله عليه وآله صاحب هذا الدعاء حين ولادته، وقال: «اللَّهُمَّ إِنِّي أُعِيْذُ بِكَ وَذُرِّيَّتِهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ»^٢ ولعله السرَّ في قوله تبارك وتعالى، في حقَّ يحيى عليه السَّلام: «وَسَلَامٌ عَلَيَّهِ يَوْمَ وُلِدَ وَيَوْمَ يَمُوتُ وَيَوْمَ يُبْعَثُ حَيًّا»^٣ لأنَّ يومَ الولادة كمال الوحشة بمسَّ الشیطان للمولود، ويوم الموت كمال همَّ الشیطان أن يوسوس المحتضر و يشكَّكه في اعتقاداته حتى لا يموت مسلماً، ويخرج من الدُّنيا كافراً. ولما كان خطره عظيماً سأل يوسف الصديق السَّلامة وقال: «تَوَفَّنِي مُسْلِماً وَآلِحَقْبِي بِالصَّالِحِينَ»^٤. وأمَّا يوم البعث فيوم ظهور الحقائق ومحو القشور والزَّقائق، ففيه كمال الوحشة.

لعمري مولانا الرضا صلوات الله عليه: «إِنَّ أَوْحَشَ مَا يَكُونُ هَذَا الْخَلْقُ فِي ثَلَاثَةِ مَوَاطِنَ: يَوْمَ يُوَلَّدُ وَيَخْرُجُ مِنْ بَطْنِ أُمِّهِ فَيَرَى الدُّنْيَا، وَيَوْمَ يَمُوتُ فَيَرَى الْآخِرَةَ وَأَهْلِهَا، وَيَوْمَ يُبْعَثُ فَيَرَى أَحْكَاماً لَمْ يَرَهَا فِي دَارِ الدُّنْيَا»^٥.

وكان النبي صَلَّى الله عليه وآله وسلَّم يعوذُ الحسنيين بالمعوذتين كثيراً، ويستفأل عليهما^٦. ومن كثرة عوذة النبي إِيَّاهما بالمعوذتين، قال ابن مسعود: «إِنَّ الْمَعُودَتَيْنِ عَوِذَتَانِ لِلْحَسَنِ وَالْحُسَيْنِ»^٧، وليستا من القرآن»^٨.

١ - بحار الأنوار ١٠٤/١٢٦.

٢ - نفس المصدر ٤٣/٢٥٦، وفيه: «ولده» بدل «ذريته».

٣ - مريم: ١٥.

٤ - يوسف: ١٠١.

٥ - الخصال ١/١٠٧.

٦ - بحار الأنوار ٤٣/٢٨٢.

٧ - «ب»: للحسين.

٨ - الله المستور ٦/٤١٦. وعن الفقي، في تفسير المعوذتين، عن الباقر عليه السَّلام، قيل له: إِنَّ ابْنَ مَسْعُودٍ كَانَ

والمرئي: الهنيء، يقال: مرأ الطعام يترأ فهو مرئي أي هنيء حميد المعبية^١ واللبن كذلك، فإنه صالح لأغلب الأمزجة، ولا يقص شاربه منه وسائغ للشاربين. فقد روي عن رسول الله صلى الله عليه وآله أنه قال: «لا يفتأ أحد يشرب اللبن، لأن الله عز وجل قال: لَهَا خَالِصاً سَائِغاً لِلشَّارِبِينَ»^٢.

واعلم أنه قد ورد في الأخبار المتظافرة أن صاحب هذا الدعاء عليه السلام لم يرتضع من ثدي أحد، لا من ثدي أمه صلوات الله عليها ولا من ثدي غيرها، وكان غذاؤه من لسان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أو من إبهامه.

فقد روى الكليني، في حديث طويل، «أنه عليه السلام لم يرتضع من فاطمة عليها السلام، ولا من أنثى، كان يؤتى به النبي صلى الله عليه وآله وسلم، فيضع إبهامه في فيه فيمص منها ما يكفيه اليومين والثلاثة، فنميت لحمه من لحم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ودمه»^٣.

وفي الكافي في رواية عن أبي الحسن الرضا صلوات الله عليه: «إن النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان يؤتى به الحسين سلام الله عليه، فيلقمه لسانه فيمصه فيجتزئ به، ولم يرتضع من أنثى»^٤.

وفي خبر عن أبي الفضل بن خيرانة اعتلت فاطمة عليها السلام لما ولدت الحسين و جف لبنها، فطلب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مرضعاً فلم يجد، فكان يأتيه و يلقمه إبهامه يمصها، ويجعل الله تعالى له في إبهام رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم رزقاً يذوقه. ويقال: بل كان رسول الله صلى الله عليه وآله يدخل لسانه في فيه فيغتره كما يغتر الطير فرخه، فيجعل الله تبارك وتعالى في ذلك رزقاً، ففعل ذلك أربعين يوماً و ليلة،

يمحو المعوذتين من المصحف، فقال: كان أبي يقول: إنما فعل ذلك ابن مسعود برأيه، وهما من القرآن.

(تفسير المصمّي ٢/ ٤٥٠، بحار الأنوار ٤٣/ ٢٨٢).

١ - كما في: لسان العرب ١/ ١٥٥. المعنية بمعنى العاقبة.

٢ - بحار الأنوار ٦٦/ ١١٠، سفينة البحار ٢/ ٤٠٥، والآية في سورة النحل: ٦٦.

٣ - أصول الكافي ١/ ٤٦٤ - ٤٦٥.

٤ - نفس المصدر والموضع.

فنبئت لحمه من لحم رسول الله صلى الله عليه وآله^١.

والظاهر أنَّ ما في هذا الخبر من أنَّ النبي صلى الله عليه وآله طلب مرضعاً للحسين غير صحيح. ولم يكن عدم إرضاع فاطمة سلام الله عليها لجفاف لبنها واعتلالها، بل كان عدم إرضاعها لنهي النبي صلى الله عليه وآله عنه، ليكون غذاؤه وتربيته وتنميته من لسان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلَّم بلا واسطة.

كما روي في المناقب عن برة ابنة أمية الخزاعي قالت: لما حملت فاطمة بالحسن عليه السلام خرج النبي صلى الله عليه وآله وسلَّم في بعض وجوهه، فقال لها: «إِنَّكَ ستلدين غلاماً قد هتأني به جبرئيل، فلا ترضعيه حتَّى أصير إليك»، قالت برة: فدخلت على فاطمة حين ولدت الحسن، وله ثلاث، ما أرضعته، فقلت لها: أعطينيهِ حتَّى أرضعه، فقالت: «كلاً». ثم أدركتها رقة الأمهات فأرضعته. فلما جاء النبي صلى الله عليه وآله قال لها: «ماذا صنعت؟» قالت له: «أدركتني رقة الأمهات، فأرضعته»، فقال: «أبى الله عز وجلَّ إلَّا ما أراد». فلما حملت بالحسين عليه السلام قال لها: «يا فاطمة، إِنَّكَ ستلدين غلاماً قد هتأني به جبرئيل، فلا ترضعيه حتَّى أجيء إليك، ولو أقمت شهراً». قالت: «أفعل ذلك». فخرج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلَّم في بعض وجوهه، وولدت فاطمة حسيناً، فما أرضعته حتَّى جاء رسول الله صلى الله عليه وآله وسلَّم، فقال لها: «ماذا صنعت؟» قالت: «ما أرضعته». فأخذه وجعل لسانه في فمه، فجعل الحسين عليه السلام يمصه، حتَّى قال النبي صلى الله عليه وآله وسلَّم: «إِنِّهَا حسين، إِنِّهَا حسين» ثم قال: «أبى الله إلَّا ما يريد، هي فيك وفي ولدك، يعني الإمامة»^٢.

ومن هذا الحديث الشريف يستفاد أنَّ في شرب لعاب قَم رسول الله ومصَّ لسانه وكون أوَّل غذاء المولود ذلك، له دخل في صيرورته إماماً وحجّة على الخلق من عند الله. وأمّا مخالفة الصديقة الطاهرة المعصومة لنهي رسول الله صلى الله عليه وآله عليه فعله نهيه كان نهيه تنزيه كنهيه آدم عن أكل الشجرة، فحملتها الرقة على ولدها بعد ثلاثة أيَّام أن ترضعه.

وفي الأمالي بإسناده عن صفية بنت عبد المطلب، قالت: لما سقط الحسين عليه السلام من بطن أمه، فدفعته إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، فوضع النبي صلى الله عليه وآله وسلم لسانه في فيه، وأقبل الحسين على لسان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يمضه. قالت: فما كنت أحسب رسول الله يغذوه إلا لبناً أو عسلاً^١.

وبالجملة، فالمستفاد من هذه الأخبار المتظاهرة أنه عليه السلام لم يرتضع من ندي أحد^٢، ولنعم ما قال السيد بحر العلوم قدس سره في مرائيه:

الله مُرْتَضِعٌ لم يرتضع أبداً من ندي أنثى، ومن طه مراضعة^٣

وهو لا ينافي ما ذكره في هذا الدعاء، فإنه عليه السلام قال: «ورزقتني من الغذاء لبناً مريضاً» ولم يقل: من ندي امرأة فلعل ما يغتذيه من لسان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يتحوّل وينقلب إلى اللبن، كما قالت صفية: ما كنت أحسب رسول الله يغذوه إلا لبناً أو عسلاً.

وأما ما نقل: أن عبد الله بن يقطّر الذي بعته الحسين بكتابه إلى أهل الكوفة كان أخاه من الرضاعة فهو لا ينافي ذلك، فلعل بعض أزواج أمير المؤمنين عليه السلام أو الصديقة أرضعت عبد الله بن يقطّر^٤.

والحواضن: جمع الحاضن والحاضنة والحِضْن لغة: هو ما دون الكشح، يقال: حَضَن الطائر فرخه إذا ضمه إلى نفسه، وهو كناية عن التربية. ومريّه عليه السلام كان أولاً رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، ثم أبوه أمير المؤمنين سلام الله عليه وعطوفتهما ومحبتهما بالنسبة إليه كانت فوق العادة وبلا نهاية. وقد كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يعتنقه و يقبله مع أخيه الحسن، ويقول: «اللهم إني أحبهما وأحب من يحبهما»^٥.

ومن قرط حبه لهما ما رواه سفيان بن عيينة وغيره: أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم

١- الأمالي للصدوق / ١١٧.

٢- أصول الكافي / ١ / ٤٦٥.

٣- العقود الاثنا عشر في رثاء سادات البشر. مجلة تراثنا، العدد ١٠ ص ٢١٣.

٤- المناقب / ٤ / ٣٩٠، الإرشاد للمفيد / ٢ / ٧٠.

٥- المناقب / ٣ / ٣٨٢، بحار الأنوار / ٤٣ / ٢٧٥.

وآله بكاءهما، وهو على المنبر، فقام فرعاً وقطع موعظته، وقال: «أيها الناس، لقد قمت إليهما وما أعتل»^١.

وهذا الحديث يدل على أن محبته لهما كانت بلا نهاية، بحيث إن النبي صلى الله عليه وآله - مع عظم شأنه وعلو مكانه - لا يمكنه ولا يقدر على أن يصبر و يسمع بكاءهما. وفي كامل الزيارة بسنده عن علي عليه السلام، قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول: «يا علي، لقد أذهلني هذان الغلامان - يعني الحسن والحسين - أن أحب بعدهما أحداً أبداً. إن ربي أمرني أن أحبهما وأحب من يحبهما»^٢.

ولئن شئت أن تعرف أن حب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم له [كان] بلا نهاية ولا غاية، فانظر إلى أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان ابنه منحصرأ في إبراهيم ولم يكن له ابن سواه، وكان يحبه حباً شديداً، وكان يجلسه على فخذ الأيسر ويجلس الحسين على فخذ الأيمن و يقبلهما ويشتمهما وهو في غاية السرور بهما، فهبط جبرئيل فقال: «يا محمد، إن ربك يقرأ عليك السلام ويقول: لست أجمعهما لك، فأفد أحدهما لصاحبه». فنظر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إلى إبراهيم فبكى، ونظر إلى الحسين عليه السلام فبكى، فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم: «يقبض إبراهيم فديةً للحسين». وقبض بعد ثلاث، فكان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بعد ذلك إذا رأى الحسين عليه السلام متقبلاً قبله وضمه إلى صدره و رشف ثناياه، وقال: «فديت من فديته بابني إبراهيم»^٣.

وكذلك حب أمير المؤمنين عليه السلام له ولأخيه الحسن صلوات الله عليهما كان في نهاية الشدة وغايتها، وكان إذا رآهما قدما لقتال الأعداء يؤخرهما ويتقدم بنفسه، ومن كلامه في يوم صفين مخاطباً لعسكره وجنده: «إليكوا عني هذين الغلامين، لئلا ينقطع

١ - المناقب ٣/ ٣٨٥، بحار الأنوار ٤٣/ ٢٨٤.

٢ - كامل الزيارات / ٥٠.

٣ - المناقب ٤/ ٨١.

نسل رسول الله صلى الله عليه وآله^١. وكان يقيهما في الحروب بنفسه.

وأما عطفة حاضنته و محبتها وهي أمه الصديقة الطاهرة صلوات الله وسلامه عليها فكانت في كمال الشدة ونهاية القوة، بحيث إذا غاب عنها ساعة اضطربت وبكت، ولم تصبر على فراقه^٢.

كما روي عن عبدالله بن عباس في وقعة حديقة بني النجّار، قال: بينما نحن عند رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إذ أقبلت فاطمة تبكي، فقال لها النبي صلى الله عليه وآله: «ما يبكيك؟ قالت: يا رسول الله، إن الحسن والحسين خرجا، فوالله ما أدري أين سلكا، فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم: لا تبكين فذاك أبوك، فإن الله تعالى خلقهما وهو أرحم بهما»^٣.

ومن فرط محبتها أوصت إلى علي عليه السلام أن لا يصيح صيحة في وجه الحسن والحسين عليهما السلام، مع ما عرفت من كمال محبة أمير المؤمنين سلام الله عليه لهما، وأنشأت صلوات الله عليهما:

وا سبل الذمّع فهو يوم الفراق	لئبني إن بكيت يا خير هادي
فقد أصبحا حليفاً اشتياق	يا قرين البتول أوصيك بالتسل
قتيل العدى بطف العراق ^٤	وابكني وابك ليثامى ولا تنس

ومن فرط عطفها و محبتها لهما أنّها بعد ما أدرجت في الكفن وجاء الحسن والحسين ليودعا أو يتزوذا منها، أنّت وحتت، ومدّت يديها وضعتهما إلى صدرها ملياً، ولم ترفع يديها عنهما حتّى سمع أمير المؤمنين هاتفاً من السماء يهتف ويسادي: «يا أبا الحسن، ارفعهما عنها فلقد أبكيا والله ملائكة السماوات»^٥.

ومن حواضنه أمّ أيمن، وقد رأت في المنام أنّ بعض أجزاء جسد رسول الله ألقى في

١- نهج البلاغة / ٣٢٢، الحكمة / ٢٠٧.

٢- ب « إذا غابت عنهما... على فراقهما.

٣- بحار الأنوار ٣٠٢/٤٣.

٤- نفس المصدر / ١٧٨.

٥- نفس المصدر / ١٧٩.

بيتها، فهالت من هذه الرؤيا فما زالت بعد هذه الرؤيا باكية تمام الليل حتى شكت جيرانها إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، وقالوا: يا رسول الله، إن أم أيمن لم تنم البارحة من البكاء فدعا أم أيمن وقال لها: «إن الرؤيا ليست كما رأيت، إن فاطمة تلد حسيناً وأنت تربيته، فيكون بعض أعضائي في بيتك وفي اليوم السابع من ولادته هيأته^١ أم أيمن ولقته في بُرد رسول الله صلى الله عليه وآله، وأقبلت به إلى رسول الله، فقال: مرحباً بالحامل والمحمول، يا أم أيمن هذا تأويل رؤياك»^٢ وكانت شديدة الحب للحسين. ومن جملة حواضنه صفية^٣ عمة رسول الله صلى الله عليه وآله، وكانت في كمال المحبة للحسين عليه السلام.

قال صلوات الله عليه: «حتى إذا استهلكت ناطقاً بالكلام أتممت عليّ سوانح الإنعام، فريبتني زائداً في كل عام، حتى أكملت فطرتي، واعتدلت سريري». الاستهلال: هو إظهار صوت الصبي عند الولادة وأصله من الإهلال الذي هو بمعنى رفع الصوت، ومنه قوله تعالى «وَمَا أَهْلٌ بِهِ يَبْدُلُ»^٤ والنطق: هو التكلم بكلام وحروف تعرف بها المعاني، كما في القاموس^٥ وهو معناه في العرف. ولا يقال لصوت المولود عند الولادة واستهلاله نطقاً فهذه الفقرة من الدعاء صريحة في أن استهلاله عليه السلام عند الولادة كان نطقاً وكلاماً مفهماً.

[فيما قال الإمام عليه السلام إذا وقع على الأرض من بطن أمه]

كما ورد في الأخبار المتظافرة في أوصاف الإمام أنه إذا وقع من بطن أمه يضع يده

١- «ب»: هناك.

٢- المناب ٤/ ٧٠، بحار الأنوار ٤٣/ ٢٤٢- ٢٤٣.

٣- بحار الأنوار ٤٣/ ٢٤٣.

٤- البقرة: ١٧٣.

٥- قاموس اللغة ٣/ ٢٩٥. وفيه: «بعوت» بدل «بكلام».

على الأرض و يرفع رأسه إلى السماء^١ كما في بصائر الدرجات عن سليمان عن أبي عبد الله عليه السلام، قال سليمان: قلت له: جعلت فداك، ولم ذلك؟ قال: «لأنّ منادياً يناديه من جو السماء، من بطنان العرش من الأفق الأعلى: يا فلان بن فلان، أثبت فإنك صفوتي من خلقي وعبية علمي، ولك ول من تولاك أوجبت رحمتي، ومنحت جنانتي، وأهلك جوارتي ثم وعزتي وجلالي، لأصلين من عاداك أشدّ عذابي، وإن سمعت عليهم في دنياي من سعة رزقي، قال عليه السلام: فإذا انقضى صوت المنادي أجابه هو: «شهد الله أنّه لا إله إلا هو والملائكة وأكوا العلم قائماً بالقسط لا إله إلا هو العزيز الحكيم»^٢ فإذا قالها أعطاه الله العلم الأول والآخر، واستحق زيادة الروح في ليلة القدر»^٣.

وفي رواية أخرى طويلة، في ولادة مولانا موسى بن جعفر سلام الله عليهما: «إنّ منادياً ناداه من بطنان العرش، من قبل رب العزة من الأفق الأعلى: يا موسى بن جعفر، أثبت ملياً لعظيم خلقتك...»^٤ إلى آخر ما في الرواية الأولى.

وقد ورد في عدة روايات أنّ أمير المؤمنين لما دخل عليه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اهتز له فرحاً، وضحك في وجهه، وقال: «السلام عليك يا رسول الله ورحمة الله وبركاته ثم تمنع وقال: بسم الله الرحمن الرحيم «قد أفلح المؤمنون الذين هم في صلاتهم خاشعون» وقرأ تمام الآيات، إلى قوله تعالى: «أولئك هم الزارئون الذين يتركون الفزود هم فيها خالدون»^٥، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: أنت والله أميرهم تميزهم من علومهم فيمتارون، وأنت والله دليلهم وبك يهتدون»^٦.

وبالجملة، فاستهلاله عليه السلام ليس كاستهلال سائر الصبيان وهو مجرد رفع الصوت، بل استهلاله بكونه ناطقاً وقراءته آيات الله تبارك وتعالى.

١- أصول الكافي ١/ ٣٨٦.

٢- آل عمران: ١٨.

٣- بصائر الدرجات ١/ ٤٤١-٤٤٠، والحديث يتعاضد في: أصول الكافي ١/ ٣٨٥.

٤- بصائر الدرجات ٤٤١-٤٤٢، المحاسن للبرقي ٣١٤-٣١٥.

٥- المؤمنون: ١- ١١.

٦- البرهان في تفسير القرآن ٣/ ٨-١.

ولمّا كان النطق من أعظم نعم الله تبارك وتعالى على الإنسان، ومن خواصّ الإنسان من بين الحيوانات، ذكره أولاً من جملة نعم الله الذي يذكرها في هذا الدعاء، وكذا ذكره الله تعالى أوّل نعمة بعد خلقه، وقال: «خَلَقَ الْإِنْسَانَ عَلَقَةً الْهَيْئَةَ»^١ ولذا قيل: إنّما المرء بأصغريه^٢. ولنعم ما قيل:

لسان الفتى نصفٌ ونصفُ فؤاده ولم يبقَ إلّا صورة اللحم والدم

قال بعض الحكماء: مِنْ عَظَمِ حِكْمَةِ اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى إِحْدَانَهُ الْمَوْضُوعَاتِ لِلْفُتُوَّةِ وَالِدَّاعِي إِلَى ذَلِكَ أَنَّ الْإِنْسَانَ مُفْتَقِرٌ فِي الْمَعِيشَةِ الدُّنْيَاوِيَّةِ إِلَى مَشَارِكَةٍ وَمَعَاوَنَةٍ مِنْ بَنِي نَوْعِهِ، فَإِنَّ الْوَاحِدَ مِنَ الْإِنْسَانِ لَوْ تَفَرَّدَ فِي وَجُودِهِ عَنْ أَفْرَادِ نَوْعِهِ وَلَمْ يَكُنْ فِي الْوُجُودِ إِلَّا هُوَ وَالْأُمُورُ الْمَوْجُودَةُ فِي الطَّبِيعَةِ لَهْلَكَ سَرِيعاً، وَسَاءَتْ مَعِيشَتُهُ، لِحَاجَتِهِ فِي مَعِيشَتِهِ إِلَى أُمُورٍ زَائِدَةٍ عَلَى مَا فِي الطَّبِيعَةِ، مِثْلَ الْغِذَاءِ الْمَعْمُولِ، وَالْمَلْبُوسِ الْمَصْنُوعِ، فَإِنَّ الْأَغْذِيَّةَ الطَّبِيعِيَّةَ غَيْرَ صَالِحَةٍ لِإِغْتِنَائِهِ، وَالْمَلَابِسُ الطَّبِيعِيَّةُ أَيْضاً لَا تَصْلُحُ لَهُ إِلَّا بَعْدَ صَيُورِهَا صِنَاعِيَّةً بِأَعْمَالٍ إِرَادِيَّةٍ، فَلِذَلِكَ يَحْتَاجُ إِلَى تَعَلُّمِ بَعْضِ الصَّنَاعَاتِ حَتَّى تَحْسُنَ مَعِيشَتَهُ وَالشَّخْصُ الْوَاحِدُ لَا يُمْكِنُهُ الْقِيَامُ بِمَجْمُوعِ تِلْكَ الصَّنَاعَاتِ، بَلْ لَا بُدَّ مِنْ مَشَارِكَةٍ وَمَعَاوَنَةٍ بَيْنَ جَمَاعَةٍ حَتَّى يَخْبِزَ هَذَا لِذَلِكَ، وَيَنْسِجَ هَذَا، [إِلْذَاكَ]، وَيَنْقُلَ هَذَا لِذَلِكَ، وَيُعْطِيهِ بِإِزَاءِ عَمَلِهِ أَجْرَهُ فَلِهَذَا الْأَسْبَابِ وَأَمْثَالِهَا يَحْتَاجُ الْإِنْسَانُ فِي الْمَعَامَلَاتِ وَغَيْرِهَا أَنْ يَكُونَ لَهُ قُوَّةٌ لِأَنْ يُعْلِمَ الْآخَرَ الَّذِي هُوَ شَرِيكُهُ بِمَا فِي نَفْسِهِ بِعَلَامَةٍ وَضَعِيَّةٍ. وَأَصْلَحَ الْأَشْيَاءُ لِذَلِكَ هُوَ الصَّوْتُ، لِأَنَّهُ يَتَشَعَّبُ إِلَى حُرُوفٍ يَتَرَكَّبُ مِنْهَا تَرَكَيبٌ كَثِيرَةٌ مِنْ غَيْرِ مَوْئِدَةٍ تَلْحَقُ الْبَدَنَ.

والصوت من الأمور الضرورية للإنسان لتنفسه المضطّرّ إليه في ترويح حرارة القلب. وأيضاً، الهَيِّاتُ الصَوْتِيَّةُ لَا تَنْتَبِثُ وَلَا تَدُومُ فَيُؤْمِنُ وَقُوفٌ مِنْ لَا يَحْتَاجُ إِلَى شَعُورِهِ عَلَيْهِ. وبعد الصوت في صلاحية أمر الإعلام هي الإشارة، إلّا أنّه أدلّ منها لأنّها لا تَرُشِدُ إِلَّا مِنْ حَيْثُ يَقَعُ عَلَيْهِ الْبَصَرُ، وَذَلِكَ أَيْضاً مِنْ جِهَةٍ مَخْصُوصَةٍ. وَيَحْتَاجُ الْمَعْلَمُ إِلَى أَنْ يَحْرُكَ حَدِّقَتُهُ إِلَى جِهَةٍ مَخْصُوصَةٍ حَرَكَاتٍ كَثِيرَةٍ يَرَاعِي بِهَا الْإِشَارَةَ. فَفَائِدَةُ الْإِشَارَةِ أَقْلُ،

١- الزّحمن: ٣-٤.

٢- السّجّد (فرد الله الأديب) ١٠٠/٨.

ومؤنتها أكثر. وأما الصوت فليس كذلك، فلا جرم قد تقرر الاصطلاح على التعريف لما في النفس بالمعبرة، فجعلت الطبيعة للنفس أن يؤلف من الأصوات ما يتوصل به إلى تعريف الغير.

ولقد أجاد فيما أفاد ذلك الحكيم قدس سره، خصوصاً فيما ذكر أن الطبيعة للنفس أن يؤلف من الأصوات ما يتوصل به إلى تعريف الغير، فجعل وضع اللغة أمراً طبيعياً للنفس، وهو كذلك، وواضح كونه غريزياً فما ذكر بعض أهل العلم من أن واضع اللغات بشر حكيم من الحكماء واضح الفساد. وأما ما ذكره بعض آخر من أهل العلم من أن الواضع لجميع اللغات هو الله تبارك وتعالى - مستدلاً بقوله تعالى: «وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا»^١ ففي المجمع عن الصادق عليه السلام أنه سُئِلَ: ماذا علمه؟ قال: «الأرضين والجبال»^٢. وفي تفسير القمي: «أسماء الجبال والشعاب»^٣ والأودية»^٤. فإن أراد من كون الله تعالى واضعاً أن تعليم اللغة من عند الله فإنه تبارك وتعالى جعل طبيعة الإنسان وغريزته بأن يعبر عما في نفسه بالألفاظ، ويجعل هذه الألفاظ علامة ودلالة على المعنى الذي في نفسه، فصحيح، وواضح أنه أمر طبيعي غريزي. وإن أراد أن الله تبارك وتعالى وضع الألفاظ وباشر وضعها بنفسه فغلط، وما قدر الله حق قدره. وليس المراد من الآية الشريفة تعليم اللغات والألفاظ فقط، فإنه ليس بعلم يفتخر به على الملائكة ويتفضل به عليهم، بل المراد حقائق الأشياء وملكوها الذي يعبر عنها بأرباب الأنواع عند طائفة^٥ ويدل عليه قوله تعالى: «ثُمَّ عَرَضَهُمْ...»^٦ عبر بضمير ذوي العقول. فلو كان المراد هذه الألفاظ واللغات لقال: «ثم عرضها»، لا «ثم عرضهم».

وأما قوله عليه السلام: «فريبتني زائداً في كل عام».

١- البقرة: ٣١.

٢- مجمع البيان ٧٦/١ مع زيادة.

٣- في: المصدر السابق: «البحار» بدل «الشعاب».

٤- تفسير القمي: ٤٥/١.

٥- أنظر سائر الأقوال هنا في تفسير الصافي ٧٤/١.

٦- البقرة: ٣١.

فالمراد بالزيادة الزيادة في الخلقة والبدن، والزيادة في السر والمعرفة، فإن للنبي صلى الله عليه وآله وسلم وللأئمة عليهم السلام شؤوناً وأطواراً ومقامات وحالات. ففي مقام نورانيتهم وبدو أنوارهم ليس فيهم شائبة نقص حتى يزدادوا، بل كل كمال وجمال يمكن في حقهم حاصل بالفعل، وليست لهم حالة منتظرة خلقهم الله أنواراً مُحَدِّقِينَ بِعَرَشِهِ، ويتسبيحهم وتهليلهم وتكبيرهم عرفت الملائكة التسبيح والتكبير والتهليل والتمجيد^١.

روى الكليني قدس سره، بسنده عن محمد بن سنان، قال: كنت عند أبي جعفر الثاني سلام الله عليه، فأجريت اختلاف الشيعة، فقال: يا محمد، إن الله تبارك وتعالى لم يزل متفرداً بوحديته، ثم خلق محمداً وعلياً وفاطمة صلوات الله وسلامه عليهم، فمكتوا ألف دهر، ثم خلق جميع الأشياء فأشهدهم خلقها، وأجرى طاعتهم عليها، وفوض أسورها إليهم، فهم يحلّون ما يشاؤون [ويحرّمون ما يشاؤون]^٢، ولن يشاؤا إلا أن يشاء الله تبارك وتعالى ثم قال: يا محمد، هذه الديانة التي من تقدّمها مرق، ومن تخلف عنها مُحِق، ومن لزّمها لحق، خُذْهَا إِلَيْكَ يَا مُحَمَّدٌ.

وهذا الحديث رواه فضل بن محمود الفارسي بعينه، ولكن بعد «وفوض أمر الأشياء إليهم [هكذا] في الحكم والتصرف والإرشاد والأمر والنهي في الخلق، لأنهم الولاية، فلهم الأمر والولاية والهداية. فهم أبوابه ونوابه وحجابه، يحلّون ما شاؤوا، ويحرّمون ما شاؤوا، ولا يفعلون إلا ما شاء الله. عباد مُكْرَمُونَ لا يسبقونه بالقول، وهم بأمره يعملون فهذه الديانة التي من تقدّمها غرق في بحر الإفراط، ومن تقصهم عن هذه المراتب التي ربّهم الله فيها زهق في برّ التفريط، ولم يوفّ آل محمد حقهم فيما يجب على المؤمن من معرفتهم. ثم قال: خُذْهَا يَا مُحَمَّد، فإنّها من مخزون العلم ومكنونه»^٣.

وأما في نشأتهم الدنيوية يحتاجون إلى الازدياد، فإن الدنيا دار ضيق وضنك، ولا يمكن أن تظهر فيها حقائق المعلومات التي لا يمكن حصرها دفعة واحدة، ولن يسع

١- أنظر: بحار الأنوار ٨/١٥

٢- أصول الكافي ٤٤١/١

٣- بحار الأنوار ٣٣٩/٢٥

الوجود الديني أنواراً غير متناهية دفعةً واحدة، ولا تطبق ولا تثبت، ولعلّه معنى قوله تبارك وتعالى: «وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلًا»^١ فإن تحمّل القرآن دفعةً وجملةً واحدةً غير مقدور للهيكل البشري، فلا بد أن يتحمّل شيئاً قسماً، ومع ذلك إذا نزل القرآن والوحي يتغيّر حال النبي صلى الله عليه وآله، وكُرب وترتّب وجهه ونكس رأسه الشريف، وينكس أصحابه رؤوسهم. وكان إذا نزل الوحي وجد منه ألماً شديداً، ويتصدّع رأسه ويجد ثقلاً.

وروي أنّه كان ينزل عليه الوحي في يوم شديد البرد فيفصم عنه، وأنّ جبينه ليرفض عرقاً^٢ ولذا يقال: برّحاء الوحي^٣ وهو شدة الكرب من ثقل الوحي، قال الله تعالى: «إِنَّا سَخَّلْنَا عَلَيْهِ قَوْلًا قَتِيلًا»^٤.

وروي عن أبي أروى الدوسي^٥ قال: رأيت الوحي ينزل على رسول الله وإنّه على راحلته، فترغو وتنقل يديها، حتّى أظنّ أنّ ذراعها ينقسم، فربّما برّكت ووضعت جرائنها على الأرض ولا تستطيع الحركة.^٦ فإذا كان حاله في تحمّل بعض القرآن هذا، فكيف يمكن تحمّله جملةً واحدة؟!

ولذا ورد في الأخبار الكثيرة المتظافرة لولم تكن متواترة: «إنّ الأئمة عليهم السلام يزدادون في العلم، ولو لم يزدادوا في العلم لنفد ما عندهم من العلم»^٧.

ففي بصائر الدرجات بسنده عن أبي بصير، قال سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: «إِنَّا لَنُزَادُ فِي اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ، وَلَوْ لَمْ نُزِدْ لَنَفَدَ مَا عِنْدَنَا»، قال أبو بصير: جعلت فداك، من يأتيكم به؟ قال: «إِنّ منّا من يعاين، وإنّ منّا لمن يُنْقَرُ في قلبه كَيْثٌ وَكَيْثٌ، وَمَنّا من يسمع

١ - الفرقان: ٣٢.

٢ - جميع الميان ٣٧٨/٥، نورالمنظّلين ٤٤٧/٥.

٣ - لسان العرب ٤٦٠/٢.

٤ - المزمل: ٥.

٥ - أضافه عن المصدر، أنظر ترجمته في: مُد الغاية ١٣٤/٥.

٦ - بحارالانوار، ٢٦٤/١٨ مع اختلاف.

٧ - أصول الكافي ٢٥٣/١-٢٥٤، بصائر الدرجات ٣٩٥.

بأذنه وقَعاً كوقع السلسلة في الطست»، فقال أبو بصير: من الذي يأتيكم بذلك؟ قال: «خلق أعظم من جبرائيل وميكائيل»^١.

وفي رواية أخرى عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال: «إن لنا في كل ليلة جمعة وقدة إلى ربنا، فلا تنزل إلا بعلم مستطرف»^٢.

وفي خبر آخر عن يونس بن أبي فضل^٣ عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «ما من ليلة جمعة إلا ولأولياء الله فيها سرور». قلت: جعلت فداك، كيف ذلك؟ قال: «إذا كان ليلة الجمعة وافى رسول الله صلى الله عليه وآله العرش، ووافى الأئمة العرش ووافيت معهم، فما أرجع إلا بعلم مستفاد، ولو لا ذلك لنفد ما عندنا»^٤.

وفي رواية أخرى عن أبي جعفر عليه السلام عن أبيه صلوات الله عليه أنه قال: «والله، إن أرواحنا وأرواح النبيين لتوافي العرش كل ليلة جمعة، فما ترد في أبداننا إلا بجم الغفير من العلم»^٥.

وفي خبر آخر عن أبي جعفر عليه السلام، قال: «قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: إن أرواحنا وأرواح النبيين توافي العرش كل ليلة جمعة، فتصبح الأوصياء وقد زيد في علمهم مثل جم الغفير من العلم»^٦.

وفي رواية عن صفوان بن يحيى، قال: سمعت أبا الحسن عليه السلام يقول: «كان جعفر بن محمد عليه السلام يقول: لو لا أننا نزداد لأنفدنا»^٧.

وفي رواية أنه سئل أبو عبد الله عليه السلام: كيف يزداد الإمام؟ فقال: «متنا من ينكت

١ - بصائر الدرجات / ٣٩٥٠ و ٢٣٦.

٢ - نفس المصدر / ١٣٦.

٣ - أصول الكافي / ١ / ٢٥٤، عن يونس أو المفضل بدل: يونس بن أبي فضل.

٤ - نفس المصدر / ٢٥٤.

٥ - بصائر الدرجات / ١٣٢.

٦ - نفس المصدر والموضع.

٧ - أصول الكافي / ١ / ٢٥٤، بصائر الدرجات / ٣٩٥.

في أذنه نَكْتًا، وَمَنَّا مَنْ يُقَذَّفُ فِي قَلْبِهِ قَذْفًا، وَمَنَّا مَنْ يُغَاطَبُ»^١.

وفي رواية عن أبي بصير: قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: «إِنَّا لَنَزْدَادُ فِي اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ، وَلَوْ لَمْ نَزِدْ نَفِدَ مَا عِنْدَنَا». قال أبو بصير: جعلت فداك، من يَأْتِيكُمْ بِهِ؟ قال: «إِنَّ مَنَّا مِنْ يَعَانِ، وَإِنَّ مَنَّا لَمَنْ يُتَغَرَّ فِي قَلْبِهِ كَيْتٌ وَكَيْتٌ، وَمَنَّا مَنْ يَسْمَعُ بِأُذُنِهِ وَقَعًا كَوَقْعِ السَّلْسَلَةِ فِي الطُّسْتِ»، فقال أبو بصير: من الذي يَأْتِيكُمْ بِذَلِكَ؟ قال: «خَلْقٌ أَعْظَمُ مِنْ جِبْرِئِيلَ وَمِيكَائِيلَ»^٢.

وبالجملة، فازديادهم في العلم والجسم في كلِّ يومٍ وليلة واضح، وتربية الله وتكميله لهم في كلِّ عامٍ لائق.

قال صلوات الله عليه: «أُوجِبْتَ عَلَيَّ بِأَنْ أَلْهَثْتَنِي مَعْرِفَتِكَ، وَرَوَّعْتَنِي بِعَجَائِبِ فِطْرَتِكَ، وَأَنْطَقْتَنِي لِمَا ذَرَأْتَ فِي سَمَانِكَ وَأَرْضِكَ مِنْ بَدَائِعِ خَلْقِكَ».

يستفاد منه أَنَّ الْحِجَّةَ لَهِ عَلَى الْخَلْقِ لَا تَتِمُّ إِلَّا بَعْدَ الْإِهَامِ وَتَعْرِيفِ مَنْ عِنْدَ اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى، وَهُوَ كَذَلِكَ. فقد روي في الكافي بسنده عن أبي عبد الله عليه السلام، قال: «إِنَّ اللَّهَ احْتَجَّ عَلَى النَّاسِ بِمَا آتَاهُمْ وَعَرَّفَهُمْ»^٣.

وفي رواية أخرى رواها الكليني بسنده عن اليماني، قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: «إِنَّ أَمْرَ اللَّهِ كُلَّهُ عَجِيبٌ، إِلَّا أَنَّهُ قَدْ احْتَجَّ عَلَيْكُمْ بِمَا عَرَّفَكُمْ مِنْ نَفْسِهِ»^٤. ومراده عليه السلام أَنَّ أَمْرَ اللَّهِ مِنْ أَسْمَائِهِ الْحُسْنَى وَصِفَاتِهِ الْعُلْيَا، وَأَفْعَالِهِ كُلُّهَا عَجَبٌ تَتَحَيَّرُ فِيهِ الْعُقُولُ، وَلَا يَدْرِكُهُ الْفُحُولُ، فَإِنَّهُ بَحْرٌ عَمِيقٌ لَا يَصِلُ إِلَى قَعْرِهُ غَوْصُ الْفُكْرِ، وَلَا يَنَالُهُ عَقْلُ الْبَشَرِ وَلَكِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى لَمْ يَطْلُبْ وَلَمْ يَكْلَفْ مِنَ النَّاسِ مِنْ مَعْرِفَتِهِ وَمَعْرِفَةِ أَسْمَائِهِ إِلَّا بِقَدْرِ مَا عَرَّفَهُمْ مِنْ نَفْسِهِ، فَكُلُّ أَحَدٍ يَعْبُدُهُ وَيَدْعُوهُ بِقَدْرِ عِرْفَانِهِ.

١ - بعض الروايات / ٢٣٢-٢٣١.

٢ - نفس المصدر والموضع.

٣ - أصول الكافي ١/ ١٦٢ - ١٦٣.

٤ - نفس المصدر / ٨٦.

وفي رواية أخرى في الكافي بسنده عن محمد بن حكيم، قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: المعرفة من صنع من هي؟ قال: «من صنع الله، ليس للعباد فيها صنع»^١. وفي حديث آخر عن العجلي عن أبي عبد الله عليه السلام، قال: «ليس لله على الخلق أن يعرفوا، وللخلق على الله أن يعرفهم، والله على الخلق إذا عرفهم أن يقبلوا»^٢.

وفي خبر آخر عن ابن الطيار عن أبي عبد الله عليه السلام، قال: قال لي: «أكتب، فأملئ عليّ: إن من قولنا إن الله يحتاج على العباد بما آتاهم وعرفهم، ثم أرسل إليهم رسولا، وأنزل عليهم الكتاب، فأمر فيه ونهى، أمر فيه بالصلاة والصيام، فنام رسول الله عن الصلاة فقال: أنا أنيمك وأوقظك، فإذا قمت فصل ليعلموا إذا أصابهم ذلك كيف يصنعون، ليس كما يقولون: إذا نام عنها هلك. وكذلك الصيام أنا أمرضك وأنا أصححك، فإذا شفيتك فأقضيه قال أبو عبد الله عليه السلام: وكذلك إذا نظرت في جميع الأشياء لم تجد أحدا في ضيق، ولم تجد أحدا إلا والله عليه الحجة، والله فيه المشية. ولا أقول إنهم ماشاءوا صنعوا. ثم قال: إن الله يهدي ويضل. قال: وما أمروا إلا بدون سعتهم، وكل شيء أمر الناس به فهم يسمعون، وكل شيء لا يسمعون له فهو موضوع عنهم، ولكن الناس لا خير فيهم. ثم تلا عليه السلام: «لَيْسَ عَلَى الضَّعْفَاءِ وَلَا عَلَى الْمَرْضَى وَلَا عَلَى الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ مَا يُنْفِقُونَ حَرَجٌ» فوضع عنهم: «مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا أَتَوْكَ لِتَحْمِلَهُمْ قُلْتَ لَا أَجِدُ مَا أُحْمِلُهُمْ عَلَيْهِ»^٣، فوضع عنهم لأنهم لا يجدون»^٤.

وفي رواية عن صفوان، قال: قلت للعبد الصالح، هل في الناس استطاعة فيتعاطوا بها المعرفة؟ قال: «لا، إنما هو تطول من الله». قلت: أفلهم في المعرفة ثواب، إذا كان ليس فيهم ما يتعاطونه بمنزلة الركوع والسجود الذي أمروا به ففعلوه؟ قال: «لا إنما هو تطول من الله عليهم، ويتطول بالثواب»^٥.

١- نفس المصدر / ١٦٣. وانظر: التوحيد للصدوق / ٤١٠.

٢- أصول الكافي / ١ / ١٦٤.

٣- التوبة: ٩١ - ٩٢.

٤- أصول الكافي / ١ / ١٦٤.

٥- بحار الأنوار / ٣٣٧ / ٧٨ مع ٣٣٨ تفاوت يسير.

وفي المحاسن بسنده عن عبد الأعلى مولى آل سالم، قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: «لم يكلف الله العباد المعرفة، ولم يجعل الله لهم إليها سبيلاً»^١. وفيه أيضاً بسنده عن الحسن بن زياد قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الإيمان هل للعباد فيه صنع؟ قال: «لا ولا كرامة، بل هو من الله وفضله»^٢.

وبالجملة، فلا يمكن معرفة الله إلا بتعريفه وإلهامه قال الله تبارك وتعالى: «فَالْتَمَتَهَا قُبُورَهَا وَتَقْرِبَتَهَا»^٣. وفي الأدعية الواردة عن الأئمة: «بك عرفتك وأنت دلتني عليك»^٤. قال الله تبارك وتعالى حكاية عن أصحاب الجنة: «الْعَفْدُ الَّذِي هَدَانَا لَهُذَا وَمَا كُنَّا لِنُتَّقِدِي لَوْ لَا أَنْ هَدَانَا اللَّهُ»^٥.

[في الخوف والخشية من الله تعالى]

والروع هو الفرع والخوف والخشية. والعجب والترويع هو التخويف والإعجاب، وكلا المعنيين صحيح، فإن الله تبارك وتعالى خَوْفُ عِبَادِهِ من فرط رأفته ورحمته، قال الله تعالى: «وَيَحْذَرُكُمْ اللَّهُ نَفْسَهُ وَاللَّهُ زَوْفٌ بِالْعِبَادَةِ»^٦ وكلما كانت المعرفة بالله تعالى أكثر كان الخوف منه أشد، فالخوف من الله لازم لمعرفته. ولذا قال أمير المؤمنين صلوات الله عليه، في دعائه في الصباح: «من ذا يعرف قدرك فلا يخافك؟ ومن ذا يعرف ما أنت فلا يهابك؟». ولما كانت معرفة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم [أتم وأكمل قال: ^٧] «إِنِّي أَخْشَاكُمْ اللَّهُ وَأَتَاكُمْ»^٨. وقرأ صلى الله عليه وآله آية من آيات السورة المباركة «الحاقة»،

١- المحاسن للبرقي / ١٩٨.

٢- نفس المصدر / ١٩٩.

٣- الشمس: ٨.

٤- من دعاء الإمام زين العابدين عليه السلام، المعروف بدعاء أبي حمزة الثمالي.

٥- الأعراف: ٤٣.

٦- آل عمران: ٣٠.

٧- ما بين المعقوفين أضفناه لتستقيم العبارة.

٨- صحيح البخاري / ١١٦/٦.

فصمق خوفاً وخشية^١.

و«كان جدّه خليل الرحمن يُغشى عليه من الخوف، ويُسمع اضطراب قلبه ميلاً في ميل و ينزل عليه جبرئيل ويقول: الجبار يقرئك السلام ويقول: هل رأيت خليلاً يخاف خليله؟ فيقول: يا جبرئيل، إني إذا ذكرت خطيئتي نسيت خلّتي»^٢.

وكان إذا قام إلى الصلاة يسمع أزيز قلبه خوفاً من الله^٣. وكان أخشى الناس وأتقاهم، بعد رسول الله صلى الله عليه وآله، مولانا أمير المؤمنين سلام الله عليه، فإنه لما نزلت هذه الآيات الخمس: «أَمَّنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْتُمْ تَحْدِثُونَ ذَاتَ بَهْجَةٍ مَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُثْبِتُوا شَجَرَهَا إِلَهُ مَعَ اللَّهِ بَلْ هُمْ قَوْمٌ يَعْدِلُونَ أَمَّنْ جَعَلَ الْأَرْضَ قَرَاراً وَجَعَلَ خِلَالَهَا أَنْهَاراً وَجَعَلَ لَهَا رَوَاسِي وَجَعَلَ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ حَاجِزاً إِلَهُ مَعَ اللَّهِ، بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ أَمَّنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ وَيَكْشِفُ السُّوءَ وَيَعْلَقُكُمْ خَلْقَاءَ الْأَرْضِ إِلَهُ مَعَ اللَّهِ قَلِيلًا مَا تَذَكَّرُونَ أَمَّنْ يَهْدِيكُمْ فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَنْ يُزِيلِ الرِّيحَ بُشْراً يَنْ يَدَى رَحْمَتِهِ إِلَهُ مَعَ اللَّهِ تَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ أَمَّنْ يَنْدُو الْغَلَقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَمَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِلَهُ مَعَ اللَّهِ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ»^٤.

كان علي عليه السلام بجنب النبي صلى الله عليه وآله وسلم انتفض انتفاض العصفور، فقال له رسول الله: «مالك يا علي؟ قال: عجبت من جرأتهم على الله وحلم الله تعالى عنهم، فمسحه رسول الله، ثم قال له: أبشر يا علي، فإنه لا يحبك منافق ولا يُغضك مؤمن، ولولا أنت لم يعرف حزب الله وحزب الرسول»^٥.

فانظر إلى شدة خوفه، فإنه بمجرد سماع هذه الآيات ينتفض و يضطرب، بحيث إن رسول الله يضطرب ويقول: «مالك يا علي؟» وكان عليه السلام في الليالي يتململ تملح السليم، ويبكي بكاء الحزين، ويقول: «أؤ من قلّة الزّاد و بُعد السّفر، ووحشة الطريق،

١- المحجة البيضاء ٣٠٥/٧.

٢- ربيع الأبرار ٤٦٧/١، واطر: حجة القلوب ١٣٤/١.

٣- المحجة البيضاء ٣٠٥/٧.

٤- التل: ٦٠-٦٤.

٥- الصائب ١٢٥/٢.

وَعِظَمَ التَّوَرِدُ»^١.

وروى الكلينيّ قدّس سرّه بسنده عن الباقر عليه السلام أنّه قال: «صلى أمير المؤمنين عليه السلام بالناس صلاة الصبح، فلما انصرف وعظّمهم، فبكى وأبكاهم من خوف الله ثمّ قال: أما والله لقد عهدت أقواماً على عهد خليلي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلّم وأنهم ليُصبِحون ويُمسُون شُغْلاً غُثّاً غُفْراً خُصْماً، بين أعينهم كَرْكَبُ المعز يَبِيتون لرَبِّهم شُجْداً وقياماً، يُراوِحون بين أقدامهم وجباههم، يُناجون ربّهم، ويسألون فكاك رِقائهم من النار. والله لقد رأيتهُم مع هذا، وهم خائفون مشفقون»^٢.

وفي رواية أخرى بعد هذا: «كَأَنَّ زفير النار في آذانهم، إذا ذكر الله عندهم مادوا كما يُميد الشجر، كأنما القوم باتوا غافلين... فما رني ضاحكاً حتّى ضربه اللّعين ابن ملجم»^٣.

وبالجملة، فخوفه وخشيته من الله بحيث لا يوصف، فإنّه سلام الله عليه كان من شدّة الخوف بحيث يغشى عليه ويطول غشيته، كما يظهر من حكاية أبي الدرداء المعروفة، فإنّه بعد نقل مناجاته ودعائه يقول: «ثمّ بكى، فلم أسمع له حسّاً ولا حركة، فقلت في نفسي، غلب عليه النوم لطول السهر، أو ظله لصلاة الفجر، قال أبو الدرداء: فأتيته، فإذا هو كالخشبة الملقاة، فحرّكته فلم يتحرّك، وزوّيته فلم يتزو؟ فقلت: إنّ الله وإنا إليه راجعون، مات والله عليّ بن أبي طالب! فأتيته منزله مبادراً أنعاه إلى أهله، فقالت فاطمة عليها السلام: ما كان من شأنه وقصّته؟ فأخبرتها الخبر، فقالت: هي والله الغشّية التي تأخذه من خشية الله، يا أبا الدرداء. ثمّ أتوه بماء فَنَضَحُوهُ على وجهه، فأفاق ونظر إليّ وأنا أبكي، فقال: ممّ بكائك يا أبا الدرداء؟ فقلت: ممّا أراه تنزله بنفسك، فقال: يا أبا الدرداء، فكيف لو رأيته ودعي بي للحساب، وأيقن أهل الجرائم بالعباد، وأحوشني^٤ ملائكة غلاظ شداد وزبانية فظاظ،

١- بحار الأنوار ٤١/ ١٥- ٢٣.

٢- أصول الكافي ٢/ ٢٣٥- ٢٣٦.

٣- نفس المصدر. وفيه: «حتّى قبض صلوات الله عليه» بدل «حتّى ضربه...».

٤- في المصدر: واحوشني.

فوقفت بين يدي الملك الجبار، قد أسلمني الأحباء، لكنك أشد رحمة لي بين يدي من لا يخفى عليه خافية»^١.

ومن هذه الحكاية يظهر أن هذه الغشية من خشية الله كانت معتادة له عليه السلام و يظهر أن غشيته عليه السلام كانت طويلة بقدر ذهاب أي الدرداء، ومكالمته مع فاطمة الزهراء ومراجعته، ونضح الماء على وجهه المبارك.

وكذلك كان ولده الزكي الحسن بن علي عليه السلام إذا قام في صلاته ترتعد فرائضه بين يدي ربه عز وجل، وكان إذا ذكر الموت بكى، وإذا ذكر القبر بكى، وإذا ذكر البعث والنشور بكى، وإذا ذكر الممّر على الصراط بكى، وإذا ذكر العرض على الله عز وجل شقّ شهقة يفشى عليه منها^٢.

ولما حضرته الوفاة كان يبكي، ف قيل له: يا ابن رسول الله، أتبكي ومكانك من رسول الله الذي أنت، وقد قال رسول الله فيك ما قال، وقد حججت عشرين حجة ماشياً، وقد قاسمت ربك مالك ثلاث مرّات، حتّى التعلّ بالتعل؟! فقال عليه السلام: إنّما أبكي لنخسلتين: لهول المطلع وفراق الأحبة^٣.

وأما خوف مولانا الحسين عليه السلام وخشيته لما كان في نهاية العظمة وغاية الشدة كان الله يُسلّيه ليذهب شدة خوفه، كما روي عن أنس أنّه سائره، فأتى قبر جدّته خديجة فبكى، ثم قال: إذهب عني قال: فاستخفيت عنه، فلما طال وقوفه في الصلاة سمعت قائلاً:

ياربّ ياربّ أنت مولاه	فارحم عبيداً إليك ملجاه
يا ذا المعالي عليك معتمدي	طوبى لمن كنت أنت مولاه
طوبى لمن كان خائفاً أرقاً	يشكو إلى ذي الجلال بلواه
ومأبىه علّة ولا سقم	أكثر من حبّه لمولاه
إذا اشتكى بهته وغصته	أجسابه الله ثمّ لبّاه

١ - المناقب ٢/ ١٢٤. وانظر: بحار الأنوار ٤١/ ١٢.

٢ - بحار الأنوار ٤٣/ ٣٣١. انظر: المناقب ٤/ ١٤.

٣ - بحار الأنوار ٤٣/ ٣٣٢.

إذا ابتلى بالظلام مبتهلاً
لبيك عبدي، وأنت في كنفي
صوتك يشताقه ملائكتي
دُعَاك عندي يجول في حجب
سلني بلا رعية ولا رهب
ولا حساب، إني أنا الله

وكذلك سيد الساجدين و زين العابدين علي بن الحسين عليه السلام كان من شدة خوفه و خشيته يغشى عليه، كما حكى طاووس اليماني، قال: رأيت علي بن الحسين عليه السلام يطوف من العشاء إلى السحر و يتعبد، فلما لم ير أحداً رمق السماء بطرفه وقال: «إلهي، غارت نجوم سمائك و هجعت عيون أنامك و أبوابك مفتحة للسائلين. جنتك لتغفر لي و ترحمني و تُريتي وجه جدِّي محمد صلى الله عليه وآله في عرصات القيامة. ثم بكى وقال: و عزَّت و جلالك ما أردت بمعصيتي مخالفتك، و ما عصيتك و أنا بك شاك، و ينكالك جاهل، و لا لعقوبتك متعرِّض، و لكن سَوَّلَ لي نفسي و أعانني على ذلك سترك المُرخى به عليّ فالآن من عذابك من يستنقذني؟! و بحبل من أتصل إن أنت قطعت حبلك عني؟ فوا سوائاه غداً من الوقوف بين يديك إذا قيل للمخفيين جُوزوا و للمثقلين حُطُّوا أمع المخفيين أجوز أم مع المثقلين أخط؟! و يلي كلُّما طال عمري كثر ذنبي و لم أُنْبَ، أما أن لي أن أستحيي من ربِّي؟! ثم بكى و أنشأ يقول:

أُحرقني بالنار يا غاية المني
فأين رجائي، ثم أين سحبي؟!
أُستيت بأعمال قباح رديّة
و ما في الوري خلق جنى كجنايتي!

ثم بكى وقال: سبحانك، تعصى كأنك لا ترى. و تحلم كأنك لم تنص! تنوّد إلى خلقك بحسن الصنيع كأن بك الحاجة إليهم، و أنت ياسيدي الغني عنهم ثم خر إلى الأرض ساجداً». قال طاووس: قدنوت منه و سُلتُ برأسه، و وُضعت على ركبتي، و بكيت حتّى جرت دموعي على وجهه، فاستوى جالساً، وقال: «من الذي أشغلني عن ذكر ربِّي؟!»، فقلت: أنا طاووس يا ابن رسول الله، ما هذا الجزع و الفزع و نحن يلزمن أن نفعل مثل هذا.

و نحن عاصون و جافون و أبوك الحسين بن عليّ عليهما السّلام، و أمك فاطمة الزهراء،
و جدك رسول الله صلّى الله عليه وآله وسلّم؟ قال: «فالتفت إليّ، وقال: هيهات هيهات
يا طاووس دُعِ عني حديث أبي و أمي و جدي، خلق الله الجنّة لمن أطاعه و أحسن ولو
كان عبداً حبشياً». و خلق الثّار لمن عصاه و لو كان ولداً قرشياً، أما سمعت قول الله تعالى:
«فَإِذَا نَفَخَ فِي الصُّورِ فَلَا أَنْسَابَ بَيْنَهُمْ»^١.

وبالجملة، إذا نظرت إلى الأدعية المنقولة - خصوصاً دعاءه في أسحار شهر رمضان
الذي رواه أبو حمزة - و تأملت صحيفته المباركة تعرف أنّ خوفه و خشيته من الله بحيث
لا يمكن أن يحدّ و كذلك سائر الأئمّة الطاهرين صلوات الله عليهم أجمعين.

فقد روي عن مالك بن أنس الفقيه أنّه قال: «كان جعفر بن محمّد الصادق صلوات الله
عليه من عظماء العبّاد و أكابر الزّهاد الذين يخشون الله عزّ وجلّ. و كان إذا قال: قال رسول
الله... اخضرّ لونه مرّة و اصفرّ أخرى. قال مالك بن أنس: و لقد حججت معه سنة، فلمّا
استوت به راحلته عند الإحرام كان كلّما همّ بالتلبية انقطع صوته في حلقه، و كاد أن يخرّ
من راحلته، فقلت له: قل يا ابن رسول الله و لا بدّ لك أن تقول. فقال: يا ابن أبي عامر، كيف
أجسر أن أقول: لبّيك اللهم لبّيك؟ و أخشى أن يقول الله عزّ وجلّ لي: لا لبّيك و لا
سعديك!»^٢.

و كان عليه السّلام يرفع يده إلى السماء ويقول: «ربّ، لا تكنني إلى نفسي طرفة عين
أبدأ لا أقلّ من ذلك و لا أكثر». و تنحدر الدّموع من جوانب لحيته الطّيبة المباركة. قال ابن
أبي يعفور: ثمّ أقبل بعد دعائه و بكائه إليّ، فقال: «يا ابن أبي يعفور، إنّ يونس بن متى و كلّه
الله إلى نفسه أقلّ من طرفة عين، فأحدث ذلك الدّنب» قال ابن أبي يعفور: قلت: فبلغ به
كفرأ، أصلحك الله؟ قال: «لا، ولكنّ الموت على تلك الحال هلاك»^٣.

ولمّا قال له محمّد بن زيد الشحام: علّمني دعاء، فعلمه الدعاء المعروف و هو: «يا من

١- نفس المصدر / ١٥٦، و الآية في سورة المؤمنون: ١٠١.

٢- نفس المصدر / ٢٧٥ مع تقديم و تأخير قليل، و تفاوت لنظريّ يسير.

٣- أصول الكافي / ٢ / ٥٨١.

أرجوه لكل خير...» إلى آخره، قال: ثم وضع يديه على لحيته ولم يرفعهما إلا وقد امتلأ ظهره كفيه دموعاً^١.

وكان موسى بن جعفر سلام الله عليهما كثيراً ما يدعو ويقول: «عظم^٢ الذنب من عبدك فليحسن العفو من عندك، و يبكي حتى تخضل لحيته»^٣.

[في التفكير وفضله وأنواعه وإرادة الله الأئمة ما في السماوات والأرض]

وأما إذا كان «روعتني بمجانب فطرتك» بمعنى الإعجاب فهو أيضاً صحيح، فإنه كلما ازداد الإنسان علماً كان التفاته إلى حكم الله فيما أوجده و ذراه أكثر، و يصير تعجبه أزيد، ولذا أمر بالنظر في الموجودات والتدبر والتفكير و تكرار النظر.

قال الله تبارك و تعالى: «فَارْجِعِ الْبَصَرَ هَلْ تَرَى مِنْ فُطُورٍ ثُمَّ ارْجِعِ الْبَصَرَ كَرَّتَيْنِ يَنْقَلِبْ إِلَيْكَ الْبَصَرُ خَاسِئاً وَ هُوَ حَسِيرٌ»^٤. وقال الله تعالى: «فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ مِمَّ خُلِقَ خُلِقَ مِنْ عَآءٍ دَافِقٍ يَخْرُجُ مِنْ بَيْنِ الصُّلْبِ وَالتَّرَائِبِ إِنَّهُ عَلَى رَجْعِهِ لَقَادِرٌ يَوْمَ تُبْلَى السَّرَائِرُ»^٥.

فلو تأمل الإنسان في خلقته و عجيب فطرته و بهت و تحير، فإن مبدأه كان من أضعف الأشياء و أقدرها، كيف صار عالماً حكيماً مستحقاً لمدح الله تعالى بقوله: «وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ»^٦، وكيف سخر له ما في البر و ما في البحر؟

وقد روي عن عطاء، قال: انطلقت أنا و عبید بن عُمير إلى بعض أزواج النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال ابن أبي عمير: أخبرينا بأعجب ما رأيته من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال: فبكت، وقالت: كل أمره كان عجباً، أناني في ليلتي حتى مس جلده جلدي، ثم قال: ذريني أتعبد لربي عز وجل. فقام إلى القربة فتوضأ منها، ثم قام يصلي،

١ - بحار الأنوار ٤٧ / ٣٦.

٢ - في المصدر: قبح الذنب.

٣ - المصنف ٤ / ٣١٨.

٤ - الملك: ٣ - ٤.

٥ - الطارق: ٥ - ٩.

٦ - الإسراء: ٧٠.

فبكى حتّى بلّ لحيته، ثمّ سجد حتّى بلّ الأرض، ثمّ اضطلع على جنبه حتّى أتى بلال يؤذنه لصلاة الصبح، فقال: يا رسول الله، ما يبكيك وقد غفر الله لك ما تقدّم من ذنبك وما تأخّر؟ فقال: ويحك يا بلال! ما يمنعني أن أبكي وقد أنزل الله في هذه اللّيلة: «إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْخِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَآيَاتٍ لِأُولَى الْأَلْبَابِ»^١ ثمّ قال: «ويلٌ لمن قرأها ولم يتفكّر فيها»^٢.

وعن الصادق عليه السّلام: «أفضل العبادة إيمان التفكّر في الله وفي قدرته»^٣. والمراد من التفكّر في الله التفكّر فيما ينبغي له من أسماؤه الحسنی وأسماله العليّاء. لا التفكّر في ذاته، فإنّه ليس للتفكّر فيه مجال، وإدراكه محال. فلا ينافي هذا الخبر ما روي عن النّبي صلى الله عليه وآله وسلّم أنّه قال: «تفكّروا في خلق الله تعالى، ولا تفكّروا في الله، فإنّكم لن تقدروا قدره»^٤.

وعن مولانا الرضا سلام الله عليه أنّه قال: «ليس العبادة بكثرة الصلاة والصّوم، إنّما العبادة التفكّر في أمر الله»^٥. ولذا روى محدّثين واسع أنّ رجلاً من أهل البصرة ركب إلى أمّ ذرّ، بعد موت أبي ذرّ، فسألها عن عبادة أبي ذرّ رضي الله عنه، فقالت: «كان نهاره أجمع في ناحية البيت يتفكّر»^٦.

وكان لقمان يطيل الجلوس وحده، وكان مولاه يمرّيه ويقول: يا لقمان، إنّك تسديم الجلوس وحدك، فلو جلست مع الناس كان آنس لك، فيقول لقمان: «لئن طول الوحدة أفهم للفكرة، وطول الفكرة دليل على طريق الجنّة»^٧.

وكان معظم عبادة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلّم، قبل البعثة، التفكّر والنظر في

١- آل عمران: ١٨٧.

٢- انظر: نورالدين ١/ ٣٥٠. وفيه: «لا كهّا» بدل «قرأها».

٣- أصول الكافي ٢/ ٥٥.

٤- الحقائق للفيض ٣٠٦. وفيه: «آلاء الله» بدل «خلق الله».

٥- أصول الكافي ٢/ ٥٥.

٦- مبسّوة وزم ١/ ٢٥٠.

٧- نفس المصدر، بحار الأنوار ١٣/ ٤٢٢.

آيات الله، وينعزل عن الناس و يختار الخلوة لتكون أتمّ للتفكير، ويخرج عن البلد ويذهب إلى جبل جراء، ويقوم فيه و يتفكر في عجائب آيات الله، وهو روح العبادة.^١ و لذا روي عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال: «تفكر ساعة خير من قيام ليلة».^٢ وفي رواية: «أن تفكر ساعة خير من عبادة سنة».^٣ وفي رواية أخرى: «خير من عبادة ستين سنة»^٤ والكلّ صحيح، إنّما الاختلاف لاختلاف مراتب التفكير و درجات المتفكرين في العلم والمعرفة واختلاف أنواع ما يتفكر فيه، فربما يكون تفكر ساعة أفضل من عبادة المتفكر، وربما يكون تفكر أحد - مثل النبي صلى الله عليه وآله وسلم - أفضل من عبادة الثقلين. وكان تبعده صلى الله عليه وآله وسلم بسائر العبادات البدنية بما يراه أن فيه رضا الله وأنه مقرب إليه، لا على سبيل التبعية المحضة والتقليد الصّرف.

آنچه می کرد، از یقین و دید بود نسی ز طسّ و از ره تقلید بود
فإنّه صلى الله عليه وآله كان قبل البعثة نبياً، وكان مؤيداً بروح القدس، ويرى كلّ ما في الألوام العالية من العلوم، ولكنه لم يؤمر بالدعوة والتبليغ. وكيف يرضى من له أدنى علم بأن يعتقد أن عيسى بن مريم - مع أنه كان، بمراتب لا تعدّ، أنقص من خاتم الأنبياء صلوات الله عليهم أجمعين - يكون في المهد نبياً كما قال الله تبارك وتعالى حاكياً عنه: «قَالَ إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ آتَانِيَ الْكِتَابَ وَجَعَلَنِي نَبِيًّا»^٥ وخاتم الأنبياء - الذي هو شمس فلك النبوة وسائر الأنبياء من أشعته وأنواره وأضوائه - لا يكون نبياً؟! وقد قال: «كنتُ نبياً وأدم بين الماء والطين، أو بين الروح والجسد».^٦

وبالجملة، فروح العبادة وجوهرها وكنهها النظر في آيات الله والتفكير فيها. ومن أعظم مواهب الله و عطاياه أن يريه آياته، ولذا ذكر عليه السلام في هذا الدعاء - بعد ذكر نعمة

١ - انظر: بحار الأنوار ٣٠٩/ ١٧ و ١٨ / ٢٠٥.

٢ - المحاسن للبرقي / ٢٦، حلية الأولياء ١ / ٢٠٩.

٣ - الحقائق للفيض / ٣٠٨.

٤ - تفسير الصافي ١ / ٣٢١.

٥ - مريم: ٣٠.

٦ - علم اليقين ١ / ٤٥٧.

معرفة الله التي أنعمها - بتعريضه هذه النعمة وقال: ورؤعتني بعجائب فطرتك. ولكون هذه النعمة من أعظم النعماء وأتم الآلاء جعل الله علّة معراج النبي وفائدته ذلك. قال الله تبارك وتعالى: «سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى الَّذِي بَارَكْنَا حَوْلَهُ لِنُرِيَهُ مِنْ آيَاتِنَا إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْهِسِيرُ»^١ وكذلك قال تبارك وتعالى في شأن إبراهيم عليه وعلى نبينا الصلاة والسلام: «وَكَذَلِكَ نُرِي إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ»^٢.

قال الصادق عليه السلام: «كُشِطَ لَهُ عَنِ الْأَرْضِ وَمَنْ عَلَيْهَا وَالسَّمَاوَاتِ وَمَا فِيهَا، وَالْمَلَكُ الَّذِي يَحْمِلُهُمَا، وَالْعَرْشُ وَمَنْ عَلَيْهِ، وَفَعَلَ ذَلِكَ بِرَسُولِ اللَّهِ وَآمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ صَلَوَاتِ اللَّهِ عَلَيْهِمَا»^٣.

وفي رواية عن أبي جعفر عليه السلام مثله، إلا أنه ذكر في آخره: «وكذلك أرى صاحبكم»^٤. وفي بصائر الدرجات عن بريدة الأسلمي عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، أنه قال لعلي: «يا علي، إن الله أشهدك معي سبعة مواطن حتى ذكر الموطن الثاني، قال: أتاني جبرئيل فأسرى بي إلى السماء، فقال: أين أخوك؟ فقلت: ودّعته خلفي قال: فادعُ الله يأتيك به، فدعوت فإذا أنت معي، فكشط لي عن السماوات السبع والأرضين السبع، حتى رأيت سكانها وعمارها وموضع كل ملك منها، فلم أر شيئاً منها إلا وقد رأيته كما رأيته»^٥. وبالجملّة فقد رأى صاحب هذا الدعاء عجائب فطرة الله، وأري ملكوت الأشياء.

وقد روي عن ابن مسكان أنه قال أبو عبد الله عليه السلام: «وَكَذَلِكَ نُرِي إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ»، قال: «كشط لإبراهيم السماوات السبع حتى نظر إلى ما فوق العرش، وكشط له الأرض حتى رأى ما في الهواء، وكشط لمحمد مثل ذلك.

١- الإسراء: ١.

٢- الأنعام: ٧٥.

٣- تفسير الصفي ١/ ٢٠٥، مجمع البيان ٢/ ٣٢٢.

٤- بصائر الدرجات ١٠٧-١٠٦.

٥- نفس المصدر.

وإني لأرى صاحبكم والائمة من بعده قد فعل بهم مثل ذلك»^١.

وروى الشيخ أبو جعفر الطوسي قدس سره، عن عبد الله بن عجلان السكوني، قال: سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول: «بيت علي وفاطمة سلام الله عليهما حجرة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، وسقف بيته عرش رب العالمين وفي قعر بيوتهم قُرْجَة مكشوفة إلى العرش معراج الوحي، والملائكة تنزل عليهم بالوحي صباحاً ومساءً وكل ساعة في كل طرفة عين. والملائكة لا ينقطع فوجهم: فوج ينزل، وفوج يصعد. إن الله تبارك وتعالى كشط لإبراهيم عليه السلام عن السماوات، حتى أبصر العرش، وزاد الله في قوة ناظره. وإن الله زاد في قوة ناظر محمد وعلي وفاطمة والحسن والحسين صلوات الله عليهم أجمعين، وكانوا يُبصرون العرش ولا يجدون لبيوتهم سقفاً غير العرش، فبيوتهم مسقفة بعرش الرحمن، وفيها معارج معراج الملائكة والروح فوج بعد فوج، لا انقطاع لهم. وما من بيت من بيوت الأئمة منّا إلا وفيه معراج الملائكة، لقوله تعالى: «تَنْزِلُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ فِيهَا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ بِكُلِّ أَمْرٍ سَلَامٌ» قال: قلت: من كل أمر؟ قال عليه السلام: بكل أمر. قلت: هذا تنزيل؟ قال: نعم»^٢.

والمراد بالبيوت، في هذا الخبر الشريف، هي قلوبهم المقدسة الطاهرة، كما هو واضح، كما حلف عليه قتادة بن دعامة فقيه أهل البصرة، لما أتى أبا جعفر الباقر سلام الله عليه فقال له: «أنت فقيه أهل البصرة؟» قال: نعم. فقال عليه السلام: «ويحك يا قتادة! إن الله عز وجل خلق خلقاً من خلقه، فجعلهم حججاً على خلقه، فهم أوتاد في أرضه، قوائم بأمره، نجباء في علمه اصطفاهم قبل خلقه أظللّ عن يمين عرشه». فسكت قتادة طويلاً، ثم قال: أصلحك الله، والله لقد جلست بين يدي الفقهاء وقدام ابن عباس، فما اضطرب قلبي قدام واحد منهم ما اضطرب قدامك. فقال له أبو جعفر عليه السلام: «أندري أين أنت؟ أنت بين يدي «يُوتِ أَذِنَ اللَّهُ أَنْ تَرْفَعَ وَتَذَكَّرَ فِيهَا اسْمُهُ يُسَمَّعُ لَهُ فِيهَا بِالْقُدُّو وَالْأَصَالِ رِجَالُ

١- نفس المصدر. والآية في سورة الأنعام: ٧٥.

٢- البرهان في تفسير القرآن ٤ / ٤٨٧ - ٤٨٨ مع اختلاف يسير.

لَا تُلْهِيمُهُمْ تَجَارَةً وَلَا تَبْتَغِ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَإِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ^١، فَأَنْتَ تُمْ، وَنَحْنُ أَوْلَئِكَ». فقال قتادة: صدقت والله، جعلني الله فداك. والله، ماهي بيوت حجارة ولا طين^٢.

وقد روى ثقة الإسلام الكليني وعلي بن إبراهيم القمي قدس سرهما عن الصادق عليه السلام، في تفسير هذه الآية الشريفة: «رَبِّ أَفْغِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ وَلِمَنْ دَخَلَ بَيْتِي مُؤْمِنًا»^٣. «إنما هي يعني الولاية، من دخل فيها دخل بيوت الأنبياء»^٤.

ولما سأل ابن الكواء لعنه الله أمير المؤمنين عليه السلام عن هذه الآية الشريفة: «وَلَيْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنِ اتَّقَى وَأَتُوا الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوَابِهَا»^٥ قال صلوات الله عليه: «نحن البيوت التي أمر الله أن يؤتى من أبوابها، ونحن باب الله وبيوته التي تؤتى منه، فمن تابعنا وأقر بولايتنا فقد أتى البيوت من أبوابها ومن خالفنا وفضل علينا غيرنا فقد أتى البيوت من ظهورها»^٦ فقلوب الأئمة صلوات الله عليهم أجمعين بيوت الله وفي حال انصرافهم عن الشواغل و توجّهم إلى باطن قلوبهم و قمره يكون الوحي و نزول الملائكة فهذا معنى الخبر.

ويستفاد من هذا الحديث الشريف أنهم يستكفون ببواطن نفوسهم، ولا يحتاجون إلى معلّم بشريّ، ففي قمر قلوبهم مُرْجعة إلى العرش، والمراد من العرش كلّ الأشياء. كما ورد في الأخبار في تفسير قوله تعالى: «الْكُرْهُنَّ عَلَى الْعَرْشِ اشْتَوَى»^٧، أن المراد استولى على كلّ شيء^٨، فليس شيء أقرب ولا أبعد منه من شيء آخره بل رحمته الرحمانية محيطة بالكلّ.

١- الثور: ٣٦-٣٧.

٢- بحار الأنوار ٤٦/ ٣٥٧.

٣- نوح: ٢٨.

٤- الزهري في تفسير القرآن ٤/ ٣٩٠، بحار الأنوار ١١/ ٣١٦-٣١٥.

٥- البقرة: ١٨٩.

٦- المناقب ٢/ ٣٤.

٧- طه: ٥.

٨- نور الثقلين ٣/ ٣٧١، واضر: أصول الكافي ١/ ١٢٧.

لمعنى هذا الحديث، على هذا، أَنَّ مِنْ هذه الفُرجة التي في قعر بيوتهم يرون كلَّ شيء، كما ورد في بصائر الدرجات عن صالح بن سهل، قال: كنت جالساً عند أبي عبد الله عليه السلام فقال لي ابتداءً منه: «يا صالح بن سهل، إنَّ الله جعل بينه وبين الرسول رسولاً، ولم يجعل بينه وبين الإمام رسولاً».

قال: قلت له: وكيف ذلك؟ قال: جعل بينه وبين الإمام عموداً من نور ينظر الله به إلى الإمام، وينظر الإمام إليه، فإذا أراد علم شيء ينظر في ذلك النور فعرفه^١ وفي رواية أخرى عن إسحاق الجري^٢ قال: كنت عند أبي عبد الله عليه السلام فسمعتَه وهو يقول: «إنَّ الله تعالى عموداً من نور حجبه الله عن جميع الخلائق، طرفه عند الله وطرفه الآخر في أذن الإمام، فإذا أراد الله شيئاً أوحاه في أذن الإمام»^٣. وفي هذا الباب أخبار أخر كثيرة متظافرة^٤.

[في إخبار الأئمة عن عوالم غير هذا العالم]

وقوله عليه السلام: «وأنطقني لما ذرات من بدائع خلقك» فواضح فإنَّ الأئمة صلوات الله عليهم نطقوا وأخبروا عن بدائع الخلق وعن عوالم ذراها الله تعالى غير هذا العالم. ففي بصائر الدرجات بسنده عن أبي عبد الله عليه السلام: «إنَّه حدَّث عن عمِّه الزكيِّ الحسن بن عليٍّ عليهما السلام أنَّه قال: إنَّ الله مدينتين، إحداهما بالشرق والأخرى بالمغرب، عليهما سوران، وعلى كلِّ مدينة ألف ألف مصراع من ذهب، وفيها سبعون ألف ألف لغة، يتكلَّم كلُّ أهل لغة بخلاف لغة صاحبها وأنا أعرف جميع اللغات وما فيها وما بينهما، وما عليهما حجةٌ غيري وغير الحسين أخي»^٥. وفي رواية أخرى عن هشام الجواليقي عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «إنَّ الله مدينة

١- بصائر الدرجات / ٤٤٠.

٢- كذا في المصدر، والنسختان: لبي إسحاق.

٣- نفس المصدر / ٤٣٩.

٤- نفس المصدر / ٤٤٣-٤٢٩.

٥- نفس المصدر / ٣٣٩، أصول الكافي / ١/ ٤٦٢، مع اختلاف يسير.

خلف البحر، سَمَتَهَا مَسِيرُ أَرْبَعِينَ يَوْمًا (لِلشَّمْسِ)، فِيهَا قَوْمٌ لَمْ يَعْبُدُوا اللَّهَ قَطُّ، وَلَا يَعْرِفُونَ إِبْلِيسَ، وَلَا يَعْلَمُونَ خَلْقَ إِبْلِيسَ، نَلْقَاهُمْ فِي كُلِّ حِينٍ فَيَسْأَلُونَنَا عَنْ كُلِّ مَا يَحْتَاجُونَ إِلَيْهِ، وَيَسْأَلُونَا الدُّعَاءَ فَنَعْلَمُهُمْ، وَيَسْأَلُونَ عَنْ قَائِمِنَا مَتَى يَظْهَرُ؟ وَفِيهِمْ عِبَادَةٌ وَاجْتِهَادٌ شَدِيدٌ وَلَمْ يَنْتَهَمْ أَبْوَابَ، مَا بَيْنَ الْمَصْرَاعِ إِلَى الْمَصْرَاعِ مِائَةَ فَرَسَخٍ. لَهُمْ تَقْدِيسٌ وَاجْتِهَادٌ شَدِيدٌ لَوْ رَأَيْتُمُوهُمْ لاحتقرتم عملكم، يَصَلِّي الرَّجُلُ مِنْهُمْ شَهْرًا لَا يَرْفَعُ رَأْسَهُ مِنْ سَجُودِهِ. طَعَامُهُمُ التَّسْبِيحُ، وَلِبَاسُهُمُ الْوَرَعُ، وَوُجُوهُهُمْ مُشْرِقَةٌ بِالنُّورِ. إِذَا رَأَوْا وَاحِدًا مِنَّا لَحَسَوْهُ، وَاجْتَمَعُوا إِلَيْهِ، وَأَخَذُوا مِنْ أَثَرِهِ مِنَ الْأَرْضِ يَتَبَرَّكُونَ بِهِ. لَهُمْ دَوِيٌّ إِذَا صَلُّوا أَشَدَّ مِنْ دَوِيِّ الرِّيحِ الْعَاصِفِ. فِيهِمْ جَمَاعَةٌ لَمْ يَضَعُوا السِّلَاحَ مِنْذُ كَانُوا، يَنْتَظِرُونَ قَائِمَنَا، يَدْعُونَ أَنْ يَرِيَهُمْ لِيَأْتَاهُ. وَعَمَرُ أَحَدِهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ، إِذَا رَأَيْتَهُمْ رَأَيْتَ الْخُشُوعَ وَالْاِسْتِكَانَةَ وَطَلَبَ مَا يَقْرَبُهُمْ إِلَيْهِ. إِذَا احْتَبَسْنَا ظَنُّنَا أَنَّ ذَلِكَ مِنْ سَخَطٍ. يَسْتَعَاهِدُونَ السَّاعَةَ الَّتِي نَأْتِيهِمْ فِيهَا، لَا يَسْأَمُونَ وَلَا يَقْتَرُونَ، يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ كَمَا عَلَّمَانَاهُمْ، وَإِنْ فِيمَا نَعْلَمُهُمْ مَا لَوْ ثَلَاثِي عَلَى النَّاسِ لَكَفَرُوا بِهِ وَلَا تُنْكِرُوهُ. يَسْأَلُونَنَا عَنِ الشَّيْءِ إِذَا وَرَدَ عَلَيْهِمْ مِنَ الْقُرْآنِ وَلَا يَعْرِفُونَهُ، فَإِذَا أَخْبَرْنَاهُمْ انْشَرَحَتْ قُلُوبُهُمْ لِمَا يَسْمَعُونَ مِنَّا، وَسَأَلُوا اللَّهَ طَوْلَ الْبَقَاءِ وَأَنْ لَا يَفْقِدُونَا، وَيَعْلَمُونَ (أَنَّ) الْمَنَّةَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ فِيمَا نَعْلَمُهُمْ عَظِيمَةٌ. وَلَهُمْ خَزَائِجٌ مَعَ الْإِمَامِ إِذَا قَامَ، يَسْبِقُونَ فِيهَا. أَصْحَابُ السِّلَاحِ مِنْهُمْ، وَيَدْعُونَ اللَّهَ أَنْ يَجْعَلَهُمْ مَعَنَ يَنْتَصِرُ بِهِ لِدِينِهِ. فِيهِمْ كَهُولٌ وَشَبَّانٌ، إِذَا رَأَى شَابًّا مِنْهُمْ الْكَهْلَ جَلَسَ بَيْنَ يَدَيْهِ جُلُوسَةَ الْعَبْدِ، لَا يَقُومُ حَتَّى يَأْمُرَهُ. لَهُمْ طَرِيقٌ هُمْ أَعْلَمُ بِهِ مِنَ الْخَلْقِ إِلَى حَيْثُ يَرِيدُ الْإِمَامُ، فَإِذَا أَمَرَهُمُ الْإِمَامُ بِأَمْرٍ قَامُوا عَلَيْهِ أَبَدًا حَتَّى يَكُونَ هُوَ الَّذِي يَأْمُرُهُمْ بِغَيْرِهِ. لَوْ أَنَّهُمْ وَرَدُوا عَلَى مَا بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ مِنَ الْخَلْقِ لَأَفْتَوْهُمْ فِي سَاعَةٍ وَاحِدَةٍ لَا يَخْتَلِّ الْحَدِيدُ فِيهِمْ، لَهُمْ سَيُوفٌ مِنْ حَدِيدٍ غَيْرِ هَذَا الْحَدِيدِ، لَوْ ضَرَبَ أَحَدُهُمْ بِسَيْفِهِ جِبَلًا لَقُدَّ حَتَّى يَفْصِلَهُ يَغْزُو بِهِمُ الْإِمَامُ الْهِنْدَ وَالْأَنْدَلُسَ وَالْكَرْكُ وَالْأَنْدَلُسَ وَالزَّرُّومَ وَبَرْبَرٍ وَمَا بَيْنَ جَابِلَسَا إِلَى جَابِلَقَا، وَهُمَا مَدِينَتَانِ إِحْدَاهُمَا بِالْمَشْرِقِ وَالْآخَرَى بِالْمَغْرِبِ لَا يَأْتُونَ عَلَى أَهْلِ دِينٍ إِلَّا دَعَوْهُمْ إِلَى اللَّهِ وَإِلَى الْإِسْلَامِ وَإِلَى الْإِقْرَارِ بِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ، وَمَنْ لَمْ يَقَرَّ بِالْإِسْلَامِ قَتَلُوهُ حَتَّى لَا يَبْقَى مَا بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ

(ومادون الجبل) أحد إلا أقر^١.

و في رواية عن عجلان أبي صالح، قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قبّة آدم، فقلت له: هذه قبّة آدم؟ فقال: «نعم، والله قباب كثيرة، (أما) إنّ خلف مغربكم هذا تسعة و ثلاثين مغرباً: أرضاً بيضاء مملوءة خلقاً يستضيئون بنورنا، لم يعصوا الله طرفة عين أبداً. لا يدرون أخلق الله آدم أم لم يخلقه (وهم) يتبرّأون من فلان وفلان»^٢. قيل له: كيف هذا: يتبرّأون من فلان وفلان وهم لا يدرون، أخلق الله آدم أم لم يخلقه؟ فقال للسائل: «أتعرف إبليس؟» قال: لا، إلا بالخبر. قال: «فأمرت باللعنة والبراءة منه؟» قال: نعم، قال: «فكذلك أمر هؤلاء»^٣.

[في حقيقة الذكر وفضله]

قال صلوات الله عليه: «وتبتهني لذكرك وشكرك وواجب طاعتك وعبادتك». الذكر لغة: هو خطور الشيء في خاطرك، فهو من أوصاف النفس وأفعالها وليس من الأفعال البدنيّة، لكن لما كان اللسان حاكياً عن الخطور في الخاطر يطلق على ما يجري على اللسان، ويقال: لسانٌ ذاكِر. قال أمير المؤمنين عليه السلام في الدعاء^٤: «اللهم اجعل لساني بذكرك لهجاً». وفضل الذكر أكثر من أن يبين.

فقد ورد في الحديث القدسي: «أنا جليس من ذكرني»^٥. وكفى به فضلاً أن يكون الله تعالى جليسه وأنيسه. وهو واضح، فإنّ الذكر هو خطور الشيء في الخاطر كما ذكر، فإذا كان العبد ذاكرًا لله فالله حاضرٌ في قلبه فهو جليسه وأنيسه.

وفي مصباح الشريعة عن الصادق عليه السلام: «من كان ذاكرًا لله على الحقيقة فهو مطيع، ومن كان غافلاً فهو عاصي». والطاعة علامة الهداية، والمعصية علامة الضلالة

١- معاني الدرجات / ٤٩٠-٤٩٢.

٢- ليس في «الف» إلى آخر السؤال.

٣- نفس المصدر / ٤٩٣.

٤- في دعاء كميل.

٥- بحار الأنوار / ١٣ و ٣٤٣ و ٨٤ / ١٧٥.

وأصلهما من الذكر والغفلة»^١.

ومن هذا الحديث يستفاد أن الطاعة منحصرة بذكر الله تبارك وتعالى، ومن كان غافلاً عن الله - وإن كان بدنه مشتغلاً بالعبادة - فهو ليس بمطيع، بل هو عاصٍ. كما قال الصادق عليه السلام: «وَلَا يَبْعُدُ عَنْ اللَّهِ أَبَدًا مَنْ أَحْسَنَ تَقَرُّبِهِ فِي السُّجُودِ، وَلَا قَرَّبَ إِلَيْهِ أَبَدًا مِنْ أَسَاءِ أَدَبِهِ وَضَيِّعِ حَرَمَتِهِ بِتَمْلِيْقِ قَلْبِهِ بِسِوَاهِ فِي حَالِ السُّجُودِ». إلى أن قال: «فَمَنْ كَانَ قَلْبُهُ مُتَعَلِّقًا فِي صَلَاتِهِ بِشَيْءٍ دُونَ اللَّهِ فَهُوَ قَرِيبٌ مِنْ ذَلِكَ الشَّيْءِ، بَعِيدٌ عَنْ حَقِيقَةِ مَا أَرَادَ اللَّهُ مِنْهُ فِي صَلَاتِهِ. قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرِجَالٍ مِنْ قُلُوبٍ فِي جَزْفِهِ»^٢.

وقال رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلم: «قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ: مَا أَطْلَعُ عَلَى قَلْبِ أَحَدٍ فَأَعْلَمُ فِيهِ حَبَّ الْإِخْلَاصِ لِعَاطَتِي لَوَجْهِهِ وَابْتِغَاءَ مَرْضَاتِي إِلَّا تَوَلَّيْتُ تَقْوِيمَهُ وَسِيَاسَتَهُ وَتَقَرَّبْتُ مِنْهُ. وَمَنْ اشْتَغَلَ فِي صَلَاتِهِ بِغَيْرِي فَهُوَ مِنَ الْمُسْتَهْزِئِينَ بِنَفْسِهِ، اسْمُهُ مَكْتُوبٌ فِي دِيْوَانِ الْخَاسِرِينَ»^٣. وقال الصادق عليه السلام أيضاً: «إِذَا اسْتَقْبَلْتَ الْقِبْلَةَ فَآيِسْ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا وَالْخَلْقِ وَمَا هُمْ فِيهِ، وَفَرِّغْ قَلْبَكَ عَنْ كُلِّ شَاغِلٍ يَشْغَلُكَ عَنْ اللَّهِ تَعَالَى، وَعَايِنْ بِسَرِّكَ عِظْمَةَ اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ، وَادْكُرْ وَقُوفَكَ بَيْنَ يَدَيْهِ. قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: «هَذَا لِلَّهِ تُتْلُو كُلُّ نَفْسٍ مَا أَشْلَقَتْ زُرُّهُوا إِلَى اللَّهِ مَزَلْنَهُمُ الْحَقَّ» وَقِفْ عَلَى قَدَمَيِ الْخَوْفِ وَالرَّجَاءِ، فَإِذَا كَثُرَتْ فَاسْتَصْغِرْ مَا بَيْنَ السَّمَاوَاتِ الْعُلَى وَمَا تَحْتَ الثَّرَى دُونَ كِبَرِيَّانِهِ، فَإِنَّ اللَّهَ إِذَا أَطْلَعَ عَلَى قَلْبِ الْعَبْدِ وَهُوَ يَكْبُرُ وَفِي قَلْبِهِ عَارِضٌ عَنْ حَقِيقَةِ تَكْبِيرِهِ قَالَ: يَا كَذَّابُ! أَتُخَدِّعُنِي؟ وَعِزَّتِي وَجَلَالِي لِأَحْرَمَتِكَ حِلَاوَةِ ذِكْرِي وَلَأَحْبَبَتِكَ عَنْ قَرِيبِي وَالْمَسْرَةِ مُنَاجَاتِي»^٤.

وفي الكافي عن الصادق عليه السلام قال: «قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ: يَا بَنِي آدَمَ، اذْكُرْنِي فِي مَلَكُكَ أَذْكُرْكَ فِي مَلَأْ خَيْرٍ مِنْ مَلَكُكَ»^٥. وعنه عليه السلام: «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ فِيمَا أَوْحَى إِلَى عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ: يَا عِيسَى اذْكُرْنِي فِي نَفْسِكَ، أَذْكُرْكَ فِي نَفْسِي، وَاذْكُرْنِي فِي مَلَكُكَ

١ - مصباح الشريعة / ٥٥.

٢ - نفس المصدر / ٩٢ - ٩١، والآية في سورة الأحزاب: ٤.

٣ - نفس المصدر / ٩٢.

٤ - نفس المصدر / ٨٨ - ٨٧، والآية في سورة يونس: ٣٠.

٥ - أصول الكافي / ٢ / ٤٩٨.

أذكرك في ملائ خير من ملائ الآدميين»^١.

ومعنى ذكر الله الذّاكر في نفسه، ليس له معنى صحيح سوى أن يوقّعه الله تعالى بأن يفتنى عن نفسه، ولا يلتفت إليها ولا إلى ذكرها، ولا يتوجّه إلّا إلى الله، بل لا يرى إلّا الله. ويكون مستغرقاً في جمال الله وكبريائه وبهائه، فهو فاني عن وجود نفسه باقي بوجود ربّه، فانمحي وزهق وجوده الباطل، وظهر وجاء الحقّ ولما كان حقيقة الذكر هو خطوط المذكور عند الذّاكر وشهود الذّاكر له وكان النبيّ صلى الله عليه وآله وسلّم والأنثى عليهم السلام مرآتي ومظاهر الله تعالى، فوجودهم ذكر الله، فمن شاهدهم فقد شاهد الله. ولذا قال أمير المؤمنين عليه السلام: «من رآني فقد رأى الحقّ»^٢. ولذا لا يُعرف الله تعالى إلّا بهم، ومن عرفهم فقد عرف الله، فإنّهم مظاهر الله ومثل الله. فهم المثل الأعلى. ففي الدّعاء الذي خرج عن الناحية المقدّسة من أدعية شهر رجب في أوصاف الأنثى عليهم السلام: «يعرفك بها من عرفك، لا فرق بينك وبينها إلّا أنّهم عبادك وخلقتك، فتشّتها ورثتها بيدك، بدّوها منك وعوّدها إليك»^٣.

ولذا فسّر الذّكر برسول الله صلى الله عليه وآله وسلّم. ففي رواية عن مولانا جعفر بن محمّد الصادق عليه السلام، في تفسير قوله تبارك وتعالى: «أَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ»^٤، قال: «بمحمّد تطمئنّ القلوب، وهو ذكر الله وحجابه»^٥. وفي رواية عن الباقر عليه السلام أنّه قال: «أنّ النبيّ أوتي علم النبيّين وعلم الوصيّين وعلم ما هو كائن إلى أن تقوم الساعة، ثمّ تلا قوله تعالى: «هَذَا ذِكْرٌ مِّنْ مَّعِي وَ ذِكْرٌ مِّنْ قَبْلِي»^٦ يعني النبيّ»^٧.

١ - روضة الكافي / ١٢٨.

٢ - مناقب الغيب / ٣٢، أحاديث مثوى / ٦٣.

٣ - مصباح التّشجّد / ٧٣٩.

٤ - الرّاحد: ٢٨.

٥ - تفسير الصافي / ١/ ٨٧٣.

٦ - الأنبياء: ٢٤.

٧ - تفسير فرائد / ٩٦ - ٩٧. ووردت روايات كثيرة في أنّ الذّكر هو رسول الله صلى الله عليه وآله، وأنّ أهل الذّكر هم أهل البيت عليهم السلام. راجع: المصاب / ٤ / ١٧٨، بصائر الدّرجات / ٣٨.

ومن هذا الحديث الشريف يستفاد أن وجود النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان علم الأنبياء جميعاً. وهو صحيح موافق للبرهان، فقد ثبت في محله أن كل مجرد عقل و عاقل ومقول^١. فالروح المقدسة التي لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم نفس العلم.

ولما كان الأنبياء جميعاً خلقوا من أشعة نوره ومن فاضل طينته - كما ورد في الحديث: «إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى بَعْدَ مَا خَلَقَ نُورَ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ لَهُ: يَا حَبِيبِي، يَا سَيِّدَ رُسُلِي، وَيَا أَوَّلَ مَخْلُوقَاتِي، وَيَا آخِرَ رُسُلِي، أَنْتَ الشَّفِيعُ يَوْمَ الْمَحْشَرِ. فَخَرَّ نُورُهُ الْمَقْدَسُ سَاجِداً لِلَّهِ، ثُمَّ قَامَ فَقَطَّرَتْ مِنْهُ قَطْرَاتُكَانَ عِدْدهَا مِائَةُ أَلْفٍ وَ أَرْبَعَةٍ وَعِشْرِينَ أَلْفَ قَطْرَةٍ، فَخَلَقَ اللَّهُ مِنْ كُلِّ قَطْرَةٍ مِنْ نُورِهِ نَبِيًّا مِنَ الْأَنْبِيَاءِ، فَلَمَّا تَكَامَلَتْ الْأَنْوَارُ صَارَتْ تَطُوفُ حَوْلَ نُورِهِ الْمَقْدَسِ كَمَا تَطُوفُ الْحَاجُّ حَوْلَ بَيْتِ اللَّهِ الْحَرَامِ»^٢ - فكل علم لنبي أو وصي فهو من أشعة نوره، فهو علم الكل، وهو ذكرهم.

وفي عيون أخبار الرضا عليه السلام، فيما بين فضل العترة الطاهرة و عدد فضائلهم... إلى أن قال: «وَأَمَّا التَّاسِعَةُ فَنَحْنُ أَهْلُ الذِّكْرِ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: «فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ»^٣. فَقَالَتِ الْعُلَمَاءُ الَّذِينَ كَانُوا فِي الْمَجْلِسِ: إِنَّمَا عَنَى بِأَهْلِ الذِّكْرِ عُلَمَاءَ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى فَقَالَ الرِّضَا سَلَامُ اللَّهِ عَلَيْهِ: سَبَّحَانَ اللَّهِ! هَلْ يَجُوزُ ذَلِكَ؟ إِذَا يَدْعُونَنَا إِلَى دِينِهِمْ، وَيَقُولُونَ: إِنَّهُ أَفْضَلُ مِنَ الْإِسْلَامِ! فَقَالَ الْمَأْمُونُ: هَلْ عِنْدَكَ شَرْحٌ بِخِلَافِ مَا قَالُوا، يَا أَبَا الْحَسَنِ؟ فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِلْمَأْمُونِ: نَعَمْ، الذِّكْرُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ، وَنَحْنُ أَهْلُهُ، وَذَلِكَ بَيِّنٌ فِي كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى عَزَّ وَجَلَّ، حَيْثُ يَقُولُ فِي سُورَةِ الطَّلَاقِ: «فَاتَّقُوا اللَّهَ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ الَّذِينَ آمَنُوا قَدْ أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكُمْ ذِكْرًا زُيِّنَ لَكُمْ آيَاتِ اللَّهِ مَبِينَاتٍ»^٤ فَالذِّكْرُ رَسُولُ اللَّهِ وَنَحْنُ أَهْلُهُ»^٥. وبالجمله، فالأخبار في كون رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ذكراً، كثيرة متظافرة إن لم تكن متواترة.

١ - الحكمة المتعالية ٣/ ٣٤٧.

٢ - بحار الأنوار ٢٩/ ١٥.

٣ - التعليل: ٤٣.

٤ - الطلاق: ١٠ - ١١.

٥ - عيون أخبار الرضا ١/ ٢٣٩.

و أنا أقول: فعلى هذا يحتمل أن يكون المراد من هذه الآية الشريفة: «وَأَقِمِ الصَّلَاةَ إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ»^١ أن ذكر الله - وهو رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم - أكبر من الصلاة وهو أمير المؤمنين عليه السلام، كما ورد في الأخبار الكثيرة تفسير الصلاة بأمر المؤمنين عليه السلام^٢.

ولما كان الذكر روح العبادة وأصلها لم يجعل له حداً كسائر العبادات، وقال: «أَذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَبِيرًا»^٣، وقال أيضاً: «الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَى جُنُوبِهِمْ»^٤.

والمراد بالذكر على كل حال، فلا يتوهم أحد أن في بعض الأحوال لا يناسب فيه ذكر الله. كما سأل موسى على نبينا وعليه السلام ربه وقال: «يارب، ربما أكون على حالات لا أحب - أو أستحي - أن أذكرك فيها، فأوحى الله إليه: اذكرني على كل حال»^٥. فليس لذكر الله تعالى وقت خاص ولا شرط، بل الله تبارك وتعالى يحب أن يذكره عبده في جميع الأوقات والحالات، ويحب إكثاره.

قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «من أكثر ذكر الله أحببه الله»^٦. وقال أيضاً: «من أحب أن يرتع في رياض الجنة فَلْيُكْثِرْ ذِكْرَ اللَّهِ»^٧. وعن مولانا باقر العلوم سلام الله عليه: «لا يزال المؤمن في صلاته ما كان في ذكر الله تعالى قائماً، أو جالساً، أو مضطجعاً. إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ: «الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَى جُنُوبِهِمْ»^٨. وكان رسول الله يذكر الله كثيراً حتى نسبوه، من كثرة ذكر ربه، إلى الجنون، وقالوا: لا يزال محمد يذكر ربه، فقد

١ - العنكبوت: ٤٥.

٢ - نور المظنين ١/ ١٩٨، مستدرک سفینه البحار ٦/ ٣١٧.

٣ - الأحزاب: ٤٦.

٤ - آل عمران: ١٩١.

٥ - أصول الكافي ٢/ ٤٩٧، مع اختلاف يسير، وتمام الحديث في: التوحيد للصدوق / ١٨٢.

٦ - أصول الكافي ٢/ ٥٠٠.

٧ - مجمع الزوائد ١٠/ ٧٥، ومؤداه في بحار الأنوار ٩٣/ ١٦٣.

٨ - نور المظنين ١/ ٣٥١، وآلية في: آل عمران: ١٩١.

جُنَّ^١.

وكفى في فضل الذكر قوله تعالى: «أَلَا يَذْكُرُ اللَّهُ تَطَتُّنُ الْقُلُوبِ»^٢. فبذكر الله يصير
الذاكر ذا النفس المطمئنة ومخاطباً بهذه الخطابات: «يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الطَّمَّيْنَةُ ارْجِعِي إِلَى
رَبِّكِ رَاضِيَةً مَرْضِيَّةً فَادْخُلِي فِي عِبَادِي وَادْخُلِي جَنَّتِي»^٣.

وأما الشكر لغة: فقد مرَّ بيانه في أوَّل هذا الشرح في الفرق بينه وبين الحمد، وهو
في الحقيقة أن يرى ويعلم أن كلَّ نعمة من عند الله تبارك وتعالى وحده لا شريك له في
إنعامه، ويرى الكلَّ مسخرات بأمره ليس لأحد شركة في الإنعام، كيف ومن ليس له
وجود من نفسه ولا يملك لنفسه نقعاً ولا ضرراً يكون منعماً لغيره. ولذا قال مولانا الصادق
عليه السلام: «أدنى الشكر رؤية النعمة من الله تعالى، من غير علة تعلق القلب بها دون الله
عزَّ وجلَّ»^٤، فإنَّ من يرى النعمة التي أُوتيت، من غير الله تعالى فهو بالحقيقة مشرك، قال
الله تبارك وتعالى: «وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ»^٥.

ففي تفسير العياشي: «هو الرجل يقول: لولا فلان لهلكْتُ، ولولا فلان لأصبحتُ كذا
وكذا، ولولا فلان لضاع عيالي! ألا ترى أنه قد جعل لله تعالى شريكاً في ملكه يرزقه و
يدفع عنه؟ قيل: فنقول: لولا أن منَّ الله عَلَيَّ بفلان لهلكْتُ؟ قال: نعم لا بأس به»^٦.

فالشاكر من يرى أن الله يُعطي وإن جرى على يد أحد من خلقه، وهو مسخر بأمر الله
ليس له من نفسه شيء، وهو كالقلم بيد الكاتب يقلِّبُه كيف يشاء. ألا ترى إلى قول إبراهيم
خليل الله عليه وعلى نبينا السلام، كما حكاها الله تعالى: «فَأَنَّهُمْ عُدُوِّي إِلَّا رَبَّ الْعَالَمِينَ
* الَّذِي خَلَقَنِي فَهُوَ يَهْدِينِ * وَالَّذِي هُوَ يُطْعِمُنِي وَيَسْقِينِ * وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ *

١ - مؤداه هي: مجمع الزوائد ١٠ / ٧٥.

٢ - الزهد: ٢٨.

٣ - الفجر: ٢٧ - ٣١.

٤ - مصباح الشريعة / ٢٤.

٥ - يوسف: ١٠٦.

٦ - تفسير العياشي: ٢ / ٢٠٠.

وَالَّذِي يُمَيِّتُنِي ثُمَّ يُحْيِينِي»^١.

ولازم تلك المعرفة أن لا يضيع نعمة الله، ويصرفها فيما خلقت [له]، ولا يبطل حكمته في إعطاء تلك النعمة. مثلاً: شكر نعمة القوة العاقلة - التي هي أشرف نعماء الله تعالى وآلائه - أن يصرفها في معرفة الله و توحيده و معرفة أسمائه الحسنى وصفاته العلىا، ويتفكر فيها فإنَّ التَّفَكُّرَ حياة قلب البصير. ولذا كان تفكّر ساعة أفضل من عبادة ستين سنة^٢. فإذا صرف تدبّره وفكره في غير هذا فقد كفر نعمة الله تعالى في هذه النعمة العظمى التي بها يبلغ الدّرجة العلىا والمرتبة العظمى، وهي معرفة الله، فإنّها فضلٌ لا يعادلها شيء. كما قال مولانا جعفر بن محمّد الصادق عليه السّلام: «لو يعلم الناس ما في فضل معرفة الله تعالى ما مدّوا أعينهم إلى ما مَنَعَ الله به الأعداء من زهرة الحياة الدّنيا ونعيمها، وكانت دنياهم أقلّ عندهم ممّا يطأونه بأرجلهم، ولتَمَمّوا بمعرفة الله وتلذّذوا بها تلذّذ من لم يزل في روضات الجنان مع أولياء الله. إنّ معرفة الله تعالى أنس من كلّ وحشة، وصاحب من كلّ وحدة، ونور من كلّ ظلمة، وقوّة من كلّ ضعف، وشفاء من كلّ سقم. ثمّ قال عليه السّلام: وقد كان قبلكم قومٌ يُقتلون ويُحرقون ويُشربون بالمناشير وتضيق عليهم الأرضُ بِرُحْبِها، فما يرُدّهم عمّا هم عليه شيء ممّا هم فيه...»^٣ الحديث.

وفي الكافي بسنده عن أبي عبد الله عليه السّلام: «لو يعلم الناس ما في طلب العلم لطلبوه ولو بسفك المُهَج وخوض اللُّجج»^٤.

[في وجوب نشر العلم على العالم، وذم كتمانها]

ولمّا كان نعمة العلم والمعرفة أفضل نعم الله تعالى، فشكرها أن يعلم الناس ويرشدهم، وكفران هذه النعمة كتمان العلم. ولذا ورد اللَّعن والتّهديد الشّدِيد والطّعن والوعيد

١ - الشعراء: ٧٧ - ٨١.

٢ - المحقّقان للفيض / ٨ - ٣٠.

٣ - روضة الكافي / ٢٤٧ - ٢٤٨.

٤ - أصول الكافي / ١ - ٣٥.

الأكيد عليهم، قال الله تبارك وتعالى: «إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّاهُ لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ أُولَٰئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّاعِنُونَ»^١. وقال: «وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ فَنَبَذُوهُ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ وَاشْتَرَوْا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا قَلِيلًا مَا يَشْتَرُونَ»^٢. وعن أمير المؤمنين عليه السلام قال: «سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول: من سئل عن علم فكتمه، حيث يجب إظهاره وتزول التقيّة عنه، جاء يوم القيامة ملجماً يلجم من النار»^٣.

قال أمير المؤمنين عليه السلام: «إذا كتم العالم العلم [عن أهله، وزها الجاهل في تعلم ما لا بد منه، وبخل الغني بمعرفه، وباع الفقير دينه بدنيا غيره جلّ البلاء وعظم العقاب»^٤. وعن عليّ بن سويد السائي، قال: كتب إليّ أبو الحسن عليه السلام موسى بن جعفر، وهو في الحبس: «لا تفش ما استكتمتك، أخبرك أنّ من أوجب حقّ أخيك أن لا تكتمه شيئاً ينفعه لا من دنياه ولا من آخرته»^٥.

وفي الكافي بسنده عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «قرأت في كتاب عليّ عليه السلام: إنّ الله لم يأخذ على الجّهال عهداً بطلب العلم حتّى أخذ على العلماء عهداً ببذل العلم للجّهال، لأنّ العلم كان قبل الجّهال»^٦. والذي أفهم من هذا الحديث الشريف وتعليقه بأنّ العلم كان قبل الجّهال هو القبلية بالشرف والرتبة، ولما كان درجة العلم ورتبته مقدّماً على الجّهال فلا بدّ أن يكون تكليف العالم أسبق وأشدّ من تكليف الجاهل، فإنّ كلّاً منهما مكلف: العالم مكلف بالتعليم، والجاهل مكلف بالتعلّم من العالم. ومعلوم أنّ شرافة العالم يقتضي أن يكون تكليفه أسبق وأشدّ وأكد من تكليف الجاهل. وبالجملة شكر نعمة العلم هو تعليمه الجّهال وبثّه على المتعلّم وهو موجب زيادة

١- البقرة: ١٥٩.

٢- آل عمران: ١٨٧.

٣- بحار الأنوار ٢ / ٧٢.

٤- نفس المصدر. زها فعلٌ من الزّهو، وهو: الكيّر (لسان العرب ١٤ / ٣٦٠).

٥- بحار الأنوار ٢ / ٧٥.

٦- أصول الكافي ١ / ٤١.

العلم، كما قال الله تعالى: «لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ»^١.

ولما كان العلم أفضل نعم الله ورد في ثواب شكره - وهو تعليم الناس وإرشادهم وهدايتهم - ما لم يرد عشره^٢ في سائر الطاعات والعبادات، فقد قال الله تبارك وتعالى: «مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا»^٣.

ففي المحاسن بسنده عن سماعة، قال: قلت: لأبي عبد الله عليه السلام: قول الله تبارك وتعالى: «مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا»؟ فقال عليه السلام: «من أخرجها من ضلالٍ إلى هدى فقد أحيها، ومن أخرجها من هدى إلى ضلال فقد قتلها»^٤.

وفي تفسير مولانا العسكري سلام الله عليه: «إن رجلاً جاء إلى علي بن الحسين برجل يزعم أنه قاتل أبيه، فاعترف فأوجب عليه القصاص، وسأله أن يعفوا ليُعظم الله تعالى ثوابه، فكأن نفسه لم تطب بذلك، فقال علي بن الحسين سلام الله عليهما لمدعي الدم: الولي المستحق للقصاص: إن كنت تذكر لهذا الرجل عليك فضلاً فهب له هذه الجناية، واغفر له هذا الذنب فقال: يا ابن رسول الله له علي حق، ولكن لم يبلغ أن أعفو له عن قتل والذي قال عليه السلام: فتريد ماذا؟ قال: أريد القود، فإن أراد - لحقه علي - أن أصلحه على الدية صالحته وعفوت عنه قال علي بن الحسين عليه السلام: فماذا حقه عليك؟ قال: يا ابن رسول الله، لتقني توحيد الله ونبوة محمد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وإمامة علي والأئمة عليهم السلام. فقال علي بن الحسين عليهما السلام: فهذا لا ينبغي بدم أبيك! بل الله هذا يفي بدماء أهل الأرض كلهم من الأولين والآخرين، سوى الأنبياء والأئمة إن قُتلوا، فإنه لا يفي بدمانهم شيء أن يقنع منه بالدية. قال علي بن الحسين

١ - إبراهيم: ٧.

٢ - «ب»: غيره.

٣ - المائدة: ٣٢.

٤ - المحاسن للبرقي / ٢٣٢ - ٢٣١.

للقاتل: أتجعل لي ثواب تلقينك له حتى أبذل لك الدية فتجنّبوها من القتل؟ قال: يا ابن رسول الله، أنا محتاج إليه وأنت مستغني عنه، فإنّ ذنوبي عظيمة، وذنبي إلى هذا المقتول بيني وبينه ولا بيني وبين وليه هذا. قال عليّ بن الحسين: فتستسلم للقتل أحبّ إليك من نزولك عن هذا التلقين؟ قال: بلى يا ابن رسول الله، فقال عليّ بن الحسين عليه السّلام لوليّ الدّم: يا عبدالله، قابل بين ذنب هذا إليك وبين تطوّله عليك، قَتَلَ أباك فحرّمته لذّة الدّنيا وحرّمك التمتّع به فيها، على أنّك إن صبرت و سلّمتَ فرفيقك أبوك في الجنان، ولقنك الايمان فأوجب لك به جنة الله الدائمة، وأتقذك من العذاب الدائم، فأحسنه إليك أضعاف أضعاف جنايته عليك...^١ الحديث.

تأمل في هذا الحديث تعرف فضل نعمة العلم، وفضل شكرها بتعليمه وبذله للجاهل. ولذا أمر الله تبارك وتعالى نبيّه صلى الله عليه وآله وسلّم بأن يظهر نعمة الله التي أنعم عليه، ويظهرها للناس^٢، وهو دينه الذي أوحى عليه ففي تفسير القميّ: «أي حدّث بما أنزل الله عليك وأترك به من الصلاة والزكاة والصوم والحجّ والولاية، وبما فضلك الله به فحدّث^٣». وعن الصادق عليه السّلام في تفسيرها: «فحدّث بما أعطاك الله وفضلك و رزقك وأحسن إليك»^٤.

وفي المحاسن عن مولانا أبي عبدالله الحسين في تفسيرها: «أمره أن يحدث بما أنعم الله عليه من دينه»^٥. وفي الكافي بسنده عن الثّباتي، قال: سألت أبا عبدالله عليه السّلام عن قول الله تعالى: «وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ»^٦ قال: «الذي أنعم عليك بما فضلك وأعطاك وأحسن إليك. ثمّ قال: فحدّث بدينه وما أعطاه الله وأنعم به عليه»^٧.

١ - تفسير الإمام الحسن العسكريّ / ٥٩٦ - ٥٩٧.

٢ - إشارة إلى قوله تعالى: «وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ (الصّحى: ١١).

٣ - تفسير القميّ ٢/ ٤٢٨.

٤ - مجمع البيان ٥/ ٥٠٧.

٥ - المحاسن للبرقيّ ٢١٨/.

٦ - الصّحى: ١١.

٧ - أصول الكافي ٢/ ٩٤.

ولمّا كان ما أنعم الله تبارك وتعالى (عليه) نعمة ما أنعم بمثلها [على] أحدٍ من ولد آدم من الأولين والآخرين، فلذا كان شكره أكثر من كلّ أحد، فإنّه بالغ في إرشاد الناس وهدايتهم، بحيث كانوا يكذبونه ويشتمونه ويضربونه وهو صلى الله عليه وآله وسلّم لم يألُ جهدَه في إرشادهم ودعوتهم إلى التوحيد، ويقول: «قُولُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ تَعْلَمُوا»^١ وكان حريصاً على هدايتهم قولاً وفعلًا، وكان عزيزاً عليه عدم هدايتهم، وكان في غاية الرحمة ونهاية العطفة، كما قال الله تبارك وتعالى: «لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ»^٢.

وكان من شدّة حرصه على هدايتهم وعطفته بحيث يكاد أن يموت حزناً وأسفاً على ضلالتهم، بحيث يسأل الله تبارك وتعالى. قال الله تعالى: «فَلَوْلَا نَخَعُ نَفْسَكَ عَلَى آقَارِهِمْ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهَذَا الْحَدِيثِ أَسَفًا»^٣ وفي تفسير القمي عن مولانا الباقر عليه السلام: «لعلك قاتل نفسك»^٤.

فانظر إلى فرط حرصه على هداية الناس، فلو لا تسليّة الله تعالى له لمات من الحزن والغمّ وكان حيته على هداية الناس وحزنه وأسفه على ضلالتهم نظير حبّ يعقوب لـيوسف وأسفه على فراقه كما قال الله تعالى: «قَالُوا تَاللّهِ تَفْتَرُ تَذَكُّرُ يَوْسُفَ حَتَّى تَكُونَ حَرَضًا أَوْ تَكُونَ مِنَ الْهَالِكِينَ»^٥. فعزّاه الله وسلاه بقوله: «إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لَهَا لِنَبْلُوَهُمْ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا»^٦ أي لا تحزن فإنّ الكلّ بتقديرنا ومشيتنا، ليميز الخبيث من الطيّب كما في قوله تبارك وتعالى: «أَفَسْتَ زَيْنَ لَهُ شَوْءَ عَمَلِهِ فَرَأَاهُ حَسَنًا فَإِنَّ اللَّهَ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسْرَاتٍ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَصْنَعُونَ»^٧ أي فلا تهلك نفسك حسرة

١- سند أحمد بن حنبل ٤٩٢/٣.

٢- التوبة: ١٢٨.

٣- الكهف: ٦.

٤- تفسير القمي ٣١/٢.

٥- يوسف: ٨٥.

٦- الكهف: ٧.

٧- فاطر: ٨.

على ضلالتهم، فإن الكلّ بمشيئنا و علمنا.

ولما كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أفضل من كلّ جهة، وإتمام الله عليه أكثر كان شكره من كلّ حيثية أكثر: أمّا من حيث إرشاده فكما ذكرنا، وأمّا من حيث عبادته البدنية فلمّا كان قواه البدنية أقوى من كلّ أحد فلذا كان شكره فيها أتمّ وأعظم.

في الاحتجاج عن مولانا الكاظم عن آبائه عن أمير المؤمنين عليهم السّلام: «أنّه قال: لقد قام رسول الله عشر سنين على أطراف أصابعه حتى تورّمت قدماه واصفرّ لونه، يقوم الليل جميعاً حتى عوتب في ذلك، فقال الله تبارك وتعالى: «طهّ ما أنزلنا عليك القرآن لتشتفى»^١. بل لتسعد به. والشقاء بمعنى التعب شائع في اللغة، وفي المثل: أشقى من رائض المهر^٢. وفي المثل السائر: سيّد القوم أشقاهم^٣.

وعن قتادة أنّه صلى الله عليه وآله وسلم كان يصليّ الليل كلّّه، ويعلّق صدره بحبل حتّى لا يغلبه النوم، فأمره الله سبحانه «أن يخفّف على نفسه، وذكر أنّه ما أنزل الوحي ليتعب كلّ هذا التعب»^٤ ولما قالت له عائشة: يا رسول الله، لمّ تعب نفسك ولقد غفر لك ما تقدّم من ذنبك وما تأخّر؟ فقال: «يا عائشة، ألا أكون عبداً شكوراً؟»^٥.

وبالجملة، فالشكر: أن يصرف كلّ نعمة أنعمها الله تبارك وتعالى فيما خلقت لأجله ولذا قال السمين إيليس: «فَبِمَا أَغْوَيْتَنِي لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَبِيعِ ثُمَّ لَا يَنبَغُ لَهُمْ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ وَلَا تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ»^٦.

ففي المجمع عن مولانا الباقر عليه السّلام، أنّه فسر «من بين أيديهم» بأموال الآخرة أي أهوّن عليهم أمورها و فسر «من خلفهم» بجمع الأموال واليخل بها عن الحقوق، لتبقى لورثتهم و فسر «عن أيماهم» بأمر الدّين بتزيين الضلالة، وتحسين الشبهة. و فسر «عن

١ - الإحتجاج للطبرسي ٢١٩/١ - ٢٢٠، والآيتان في سورة طه: ٦ - ٢.

٢ - أساس البلاغة / ٢٣٩، أي أتعب من مُدَلِّلٍ ولَدَ القُرمِ ومعلّمه السّير.

٣ - المنجد (فوائد الأدب) / ٩٩٢.

٤ - بحار الأنوار ٧١/ ٢٧.

٥ - أصول الكافي ٢/ ٩٥.

٦ - الأعراف: ١٦ - ١٧.

شماثلهم» بتحبيب اللذات إليهم، و تغليب الشهوات على قلوبهم^١.

فإنهم من هذه الآية الشريفة أنَّ تمام السيئات والخطيئات من لوازم عدم الشكر، فإنَّه لو استعمل القوَّة العاقلة و يتفكَّر يرى الدُّنيا دار زوال وارتحال وليس لها قرار، فوجودها مقترن بعدمها بل عين عدمها، فإنَّها بمنزلة الماء الجاري يتجدَّد آنًا فآنًا، ويذهب و يفنى، والآخرة دار قرار و ثبات، فكيف يؤثِّر الفاني على الباقي؟!.

ولذا قال رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلَّم، لَمَّا أتاه ملك و معه مفاتيح خزائن الأرض، فقال: «يا محمد، هذه مفاتيح خزائن الأرض، يقول لك ربُّك: افتح و خذ منها ما شئت، من غير أن تنقص شيئاً عندي»، فقال رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلَّم: «الدنيا دار من لا دار له، ولها يجمع من لا عقل له»، فقال الملك: «والذي بعنك بالحق نبياً، لقد سمعت هذا الكلام من ملك يقوله في السماء الرابعة حين أعطيت المفاتيح»^٢ ومعنى كلامه صَلَّى الله عليه وآله وسلَّم أنَّ من لا يرى داراً سوى هذه الدُّنيا يتخذها داراً، ولكن من يعتقد أنَّ له قراراً و ثباتاً ومقام خلد ليس له زوال ولا عنه ارتحال كيف يتخذها داراً ويركن إليها؟!.

ولذا ورد: «عجبت لمن رأى الدُّنيا و تغلَّبها بأهلها: كيف يركن إليها؟!»^٣، فلازم شكر نعمة العقل أن يتفكَّر في زوال الدُّنيا و دنو رتبها و ثبات الآخرة و علو منزلتها، فلا يستبدل الَّذي هو أدنى بالَّذي هو أعلى، فلا يهون عليه أمر الآخرة، ولا يشتغل بجمع الأموال، ولا يكون خازناً لغيره، بل يجمعها لدار قراره، لينفع و يستمتع بنفسه. كما قال عيسى على نبينا وآله و عليه السَّلام: «بحقِّ أقول لكم: إنَّ قلوبكم بحيث تكون كنوزكم، وكذلك الناس يحبُّون أموالهم و تتوقُّ إليها أنفسهم فاجعلوا^٤ كنوزكم في السماء، حيث لا يأكلها السُّوس ولا ينالها اللُّصوص»^٥. ومن أشعار مولانا صاحب هذا الدعاء أبي عبد الله الحسين

١ - مجمع البيان ٢/ ٤٠٤.

٢ - أصول الكافي ٢/ ١٢٩.

٣ - بحار الأنوار ٧٣/ ٩٤.

٤ - في المصدر: «فضعوا» بدل «فاجعلوا».

٥ - نهج المغنول / ٣٨٠، بحار الأنوار ١٤/ ٣٠٦ - ٣٠٧.

صلوات الله وسلامه عليه:

وإن تكن الأموال للترك جمعها فما بال متروك به المرء يبخل^١
ثم إن أعلى درجة الشكر: الشكر على البلاء، ويرى بلاء الله تبارك و تعالى نعمة من
عنده، فإنّ بلاءه إمّا تمحيص الذنوب وإمّا موجب لرفعة الدرجات و نيل المثوبات. فقد
روى أبو حمزة عن أبي جعفر عليه السلام: حمى ليلة تعدل عبادة سنة و حمى ليلتين تعدل
عبادة سنتين، و حمى ثلاث ليالٍ تعدل عبادة سبعين سنة^٢. وفي رواية الزّهرري عن
عليّ بن الحسين عليهما السلام: «حمى ليلة كفّارة سنة»^٣. وفي خبر عن محمد بن سنان
عن مولانا عليّ بن موسى الرضا عليه السلام قال: «المرض للمؤمن تطهير ورحمة،
وللكافر تعذيب و لعنة. وإنّ المرض لا يزال بالمؤمن حتّى لا يكون عليه ذنب»^٤. فأى
نعمة أعظم من أن تطهر عن دنس السيئات و دَرَن المعاصي والخطيئات!

اين بلاى دوست تطهير شماس ت
علم او بالاى تدبير شماس ت^٥
وفي الخبر: «إذا أحبّ الله عبداً ابتلاه»^٦.

وفي الحديث القدسيّ مخاطباً لموسى: «يا موسى، إذا رأيت الفقر مُقبلاً فقل: مرحباً
بشعار الصالحين. وإذا رأيت الغنى مقبلاً فقل: ذنبٌ عجّلَت عقوبته»^٧.

وفي رواية محمد بن سنان عن مولانا جعفر بن محمد الصادق عن آبائه عن عليّ
عليهم السلام، «أنّه دعا سلمان الفارسيّ فقال له: يا سلمان، ما من أحد من شيعةنا يصيبه
وَجَع إلا بذنبٍ قد سبق منه، وهذا الوجع تطهير له. قال له سلمان: فليس لنا في شيء من
ذلك أجر إلا التطهير؟ فقال عليّ عليه السلام: لكم الأجر بالصبر عليه والتضرّع

١- بحار الأنوار ٤٤ / ٣٧٤.

٢- فروع الكافي ٣ / ١١٤، ستينة البحار ١ / ٣٤٥.

٣- بحار الأنوار ٨١ / ١٨٢.

٤- ثواب الأعمال ٢٢٩.

٥- مشوى ٢ / ٢٨٤.

٦- بحار الأنوار ٨١ / ١٨٨.

٧- تحف العقول ٤٩٥.

إلى الله والدعاء له، بهما تكتب لكم الحسنات وترفع لكم الدرجات وأما الوجد خاصة فهو تطهير وكفارة»^١.

وفي رواية عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «إذا مرض المسلم كتب له بأحسن ما كان يعمل في صحته، وتساقط ذنوبه كما تساقط ورق الشجر»^٢. فالشكر على البلاء أولى وأفضل من الشكر على الرخاء. ولذا ورد في الحديث «أنه لما نزل: «الْم أَحْسِبَ النَّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ»^٣. قال علي عليه السلام: علمت أن الفتنة لا تنزل بنا ورسول الله بين أظهرنا، فقلت: يا رسول الله، ما هذه الفتنة التي أخبرك الله بها؟ فقال: يا علي، إن أمتي سيفتنون من بعدي فقلت: يا رسول الله أو ليس قلت لي يوم أحد حيث استشهد من المسلمين وحيزت عني الشهادة فشوق ذلك علي فقلت لي: أبشر، فإن الشهادة من ورائك؟ فقال لي: إن ذلك لكذلك فكيف صبرك إذن؟ فقلت: يا رسول الله، ليس هذا من مواطن الصبر، بل من مواطن البشري والشكر»^٤.

فتلخص أن الشكر على البلاء والضراء ألزم وأعظم من الشكر في الرخاء والسرءاء. ولذا ورد أن مولانا الصادق سلام الله عليه سأل شقيق البلخي فقال له: «كيف أنتم في بلادكم؟ فقال: إن أعطينا شكرنا، وإن مُنِّعنا صبرنا، فقال عليه السلام: هكذا كلاب الحجاز يا شقيق! فقال له: كيف أقول؟ فقال عليه السلام: هلا كنتم إذا أعطيتكم آقرتم وإن مُنِّعتم شكرتم؟»^٥.

[في علم الأئمة عليهم السلام]

قال عليه السلام: «و فهِمْتَنِي مَا جَاءَتْ بِهِ رِسْلُكَ، وَ يَسِّرْتَ لِي تَقَبُّلَ مَرْضَاتِكَ، وَ مَنَنْتَ عَلَيَّ فِي جَمِيعِ ذَلِكَ بِعَوْنِكَ وَ لَطْفِكَ».

١- بحار الأنوار ٨١ / ١٨٥ - ١٨٦.

٢- نواب الأحوال / ٢٣٠.

٣- المنكوبون: ١ - ٢.

٤- نهج البلاغة / ٢٢٠ (الخطبة: ١٥٦)، تفسير الصافي ٢ / ٢٨٢.

٥- شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ٢١٧/١١، الرسالة القصيرة ١٠٥/١.

يفهم منه أن جميع ما أوحى إلى كل رسول من الرسل علمه عنده سلام الله عليه، فإن الرسل جمع مضاف يفيد العموم، وهو كذلك. كما في رواية فضيل عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «إنَّ الله علماً لم يعلمه إلَّا هو، وعلماً علَّمه ملائكته ورسله، فما أعلمه ملائكته ورسله فنحن نعلمه»^١. وفي رواية أخرى عنه عليه السلام، قال: «إنَّ الله علماً خاصاً وعلماً عاماً، فأما العلم الخاص فمعلم لم يُطلع عليه ملائكته المقرَّبين وأنبياء المرسلين وأما العلم العام فإنه علمه الذي أُطلع عليه ملائكته المقرَّبين وأنبياء المرسلين، وقد وقع علينا من رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلَّم»^٢.

وفي معناه أخبار كثيرة متظافرة. ويستفاد من قوله عليه السلام: «وقد وقع علينا من رسول الله» أن أحداً من الأنبياء والخلق لم يكن سبباً واسطة في علمهم إلَّا جدُّهم خاتم الأنبياء^٣.

وفي رواية ابن أذينة عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال: «الذي عنده علم الكتاب هو أمير المؤمنين عليه السلام. وسئل الذي عنده علم من الكتاب أعلم أم الذي عنده علم الكتاب؟ فقال عليه السلام: ما كان علم الذي عنده علم من الكتاب عند الذي عنده علم الكتاب إلَّا بقدر ما تأخذ البعوضة بجناحها من ماء البحر»^٤.

وقال أمير المؤمنين عليه السلام: «ألا إنَّ علم الذي هبط به آدم من السماء إلى الأرض وجميع ما فُصِّلَتْ به النبيُّون إلى خاتم النبيِّين في عترة خاتم النبيِّين»^٥.

واعلم هداك الله أنَّ علمهم عليهم السلام كان مثل علم جدِّهم رسول الله بنحو الشهود والإحاطة والرؤية، لا بالنقل والحكاية أو الاجتهاد والرواية.

١- التوحيد للصديق / ١٣٨ باختلاف يسير.

٢- نفس المصدر، صفة البحار ٢/ ٢٢٦.

٣- قد بين في محلِّه أنَّ مأخذ علوم الأئمة من العترة و رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلَّم واحد، والفرق بينهما بالأصالة والوراثة وربما يأخذون علومهم في بعض الأحيان عن الحق تعالى بلا واسطة (جلال الذين أشتيان).

٤- تفسير المقي / ٣٤٣، بحار الأنوار ٣٥ / ٤٢٩.

٥- المهرمان في تفسیر القرآن ٢/ ٣٠٢.

ففي رواية سعد بن الخطّاب^١ يرفعه إلى أبي عبد الله عليه السلام أنّه قال «في قوله تبارك وتعالى: «وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الْغَرْبِيِّ إِذْ قَضَيْنَا إِلَى مُوسَى الْأَمْرَ وَمَا كُنْتَ مِنَ الشَّاهِدِينَ»^٢ إِنَّمَا هي: أَوْ مَا كُنْتَ بِجَانِبِ الْغَرْبِيِّ إِذْ قَضَيْنَا إِلَى مُوسَى الْأَمْرَ، وما كنت من الشاهدين؟»^٣

وأما تيسيره له تقبّل مرضاته فواضح، فإنّه لما قال جدّه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «يا حسين، أخرج إلى العراق، فإنّ الله شاء أن يراك قتيلاً» - مع أنّه وعد محدّبين الحنفيّة النظرة في خروجه إلى العراق - لم يتأمّل أن يطلع الفجر، وخرج في سحر تلك الليلة التي وعد أخاه محدّداً النظرة، وحمل عيالاته ونسوته، لأنّ الله شاء أن يراهنّ سبايا. ولما قال محدّبين الحنفيّة له عليه السلام: «ألم تعدّني النظرة يا أخي فيما سألتك؟» قال: بلى، قال: فما حدّاك على الخروج عاجلاً؟ قال عليه السلام: أتاني رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بعد ما فارقك، فقال: يا حسين، أخرج، فإنّ الله شاء أن يراك قتيلاً»^٤.

فلما رأى أنّ مشيئة الله ومرضاته في شهادته تقبّلها بكمال المسرّة والبهجة والنشاط والانبساط، معتدراً عن كلّ من يمنعه عن سفر العراق بأنّ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «قد أمرني بأمر، وأنا ماضٍ فيه»^٥. ولما قال له عبد الله بن جعفر - وقد لحقه في الطريق، ومعه كتاب من عمرو بن سعيد أمير المدينة، وقد بعث أخاه يحيى بن سعيد و يعدّ البرّ والإحسان والأمان له عليه السلام، وألحّ عبد الله بن جعفر ويحيى في رجوعه عن الوجه الذي توجه إليه، وجهداً في رجوعه - قال: إنّ رسول الله أمرني بما أنا ماضٍ له، وكان عليه السلام مُجِداً في امتثال أمر جدّه، ولا يُلوي على أحد، وكان يسير سير المشتاقين والعاشقين الوالّيين»^٦.

كما قال عليه السلام في خطبته التي خطبها بمكّة، حين أراد الخروج: «خطّ الموت

١ - كذا في النسختين، ولملّه تصحيف «سعد الخفاف» أو «الإسكاف» كما في المصدر وكتب الرّجال.

٢ - القصص: ٤٤.

٣ - البرهان في تفسیر القرآن ٢/٢٢٧.

٤ - الملهوف على قتل الطفوف ١٢٨.

٥ - نفس المصدر ١/١٠١.

٦ - بحار الأنوار ٤٤/٣٦٦.

على ولد آدم مَحَطَّ القِلَادَةِ على جِدِّ الفتاة. وما أولهني إلى أسلافي! اشتياق يعقوب إلى يوسف وخَيْر لي مصرعُ أنا لاقيه، كأنني بأوصالي تُقَطِّعُها عِشْلَانُ القَلَوَاتِ بين النواويس و كربلا، فَيَمْلَأُنْ مِنِّي أَكْرَاشاً جَوْفاً وأَجْرِبَةً سَفِيّاً. لامحيص عن يوم خَطُّ بالقلم رضا الله رضانا أهل البيت، نصبر على بلاته، ويؤقِننا أبحر الصابرين، لن تَشُدَّ عن رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلَّم لحمته، بل هي مجموعةٌ له في حظيرة القدس، تَقْرَأُ بهم عينه وينجز بهم وعده»^١.

و يفهم من تشبيهه عليه السلام الموت بالقلادة التي تزيّن بها الفتاة أَنَّ الموت لا ينقص من الإنسان شيئاً، بل يزيّنه ويزيده كمالاً.

ولنعم ما قال المولوي في المثنوي:

ازجمادی مردم ونامی شدم وزنما مردم زحیوان سرزدم

مردم از حیوانی و آدم شدم پس چه ترسم کی زمردن کم شدم^٢

وبالجملة فتقبله لمرضاة الله أوضح من أن يبين. ولذا ورد في الحديث عن مولانا الصادق عليه السلام: «إِقرءُوا سورة الفجر في فرائضكم و نوافلكم فإنّها سورة الحسين عليه السلام و ارجبوا فيها. فقال له أبوأسامة: كيف صارت هذه السورة للحسين خاصة؟ فقال له: ألا تسمع إلى قوله تعالى: «يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَّرْضِيَّةً»^٣ إنّما يعني الحسين بن عليّ عليهما السلام، فهو ذو النَّفْسِ الْمُطْمَئِنَّةِ الرَّاضِيَةِ الْمَرْضِيَّةِ، و أصحابه من آل محمّد هم الراضون عن الله تعالى يوم القيامة و هو راضٍ عنهم. وهذه السورة في الحسين بن عليّ و شيعته و شيعة آل محمّد خاصة. من أدام قراءة الفجر كان مع الحسين بن عليّ عليه السلام في درجته في الجنة إنّ الله عزيز حكيم»^٤.

ولمّا كان ظهور رضا مولانا الحسين بقضاء الله تبارك وتعالى و طمأنينة قلبه و رباط

١- الملهوف على قتلى الطفوف / ١٢٦ و ذيل الخطبة: من كان باذلاً فينا مهجته، وموطنًا على لقاء الله نفسه قلّيرحتل معنا، فإنّي راحل مصباحاً إن شاء الله.

٢- مثنوى ج ٢٢٢/٢.

٣- الفجر: ٢٧-٢٨.

٤- البرهان في تفسير القرآن ٤/٤٦١.

جأشه أبين من كل أحد من الأنبياء والأولياء - حتى إنه كلما ازداد البلاء في يوم عاشوراء يظهر منه المسرة والبهجة، ويقول: هوّن عليّ ما أنزل بي أنّه بعينك - فإنّ الرضا بالقضاء من لوازم المعرفة بالله، فإنّ من يعرف أنّ الكلّ من عنده الله وهذا البلاء من عطايه^١ كيف لا يسرّ ولا يبتهج؟ ولذا لما أتاه السهم المحدّد المسموم ووقع على قلبه الشريف قال: «بسم الله وبالله وعلى ملّة رسول الله»^٢.

ولقد قلت في هذا المقام بيتين:

گفت این از نزد یزدان آمده جان دهم بهرش زجانان آمده
چون بود این تحفه از جانان من جا نگیرد جز بقلب و جان من
وبالجملة فاستلزام المعرفة للرضا واضح. ولذا قال مولانا جعفرین محدّد الصادق عليه السلام: «إني^٣ أعلم الناس بالله وأرضاهم بقضاء الله تبارك وتعالى»^٤.

[في مبادئ طينة الناس، ومبدأ خلقه الأئمة عليهم السلام]

قال صلوات الله وسلامه عليه: «ثمّ إذ خلقتني من خُرّ الثرى، لم ترخص لي يا إلهي بنعمة دون أخرى، ورزقتني من أنواع المعاش وصنوف الرياش، بمنك العظيم عليّ، وإحسانك القديم إليّ».

الحَرّ بالضمّ: في اللغة يقال للطيب من كلّ شيء والثرى: التراب النديّ. ولما كان العنصر الغالب في بدن الإنسان هو التراب والماء قال الله تعالى: «وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سَلَالَةٍ مِنْ طِينٍ»^٥ والثرى: هو الطين، لأنّ التراب النديّ طين. ولما كان تعلّق كلّ نفس بيدٍ بحسب قابليّة البدن واستعداده، وكلّما كانت المادّة التي خلق منها البدن ألطف وأصفى كانت النفس التي تعلّق بها أشرف وأعلى.

١ - «ب»: من عطائه.

٢ - مختل الحسين للمقرّم / ٢٧٨.

٣ - كذا في النسخ وفي المصدر: إنّ أعلم.

٤ - أصول الكافي ٢/ ٦٠.

٥ - المؤمنون: ١٢.

ففي نهج البلاغة لأمير المؤمنين عليه السلام رواء اليماني^١، عن أحمد بن قتيبة، عن عبد الله بن يزيد، عن مالك بن دحية، قال: كنّا عند أمير المؤمنين عليه السلام وقد ذكر عنده اختلاف الناس، فقال: «إنّما فَرَّقَ بينهم مبادئ طينهم، وذلك أنّهم كانوا فُلُقَةً من سَبَخِ أرضٍ وعَدْيِها، وحَزْنِ تربةٍ وسهلها، فهم على حسب قرب أرضهم يستقاربون، وعلى قدر اختلافها يتفاوتون، فتأمّ الرّواء ناقص العقل، ومادّ القامة قصير الهمة، وزاكي العمل قبيح المنظر، وقريب القمر بعيد السبر، ومعروف الضريبة منكر الجليية، وتائه القلب مستفَرِّق اللَّبِّ، وطلّيق اللّسان حديد الجنان»^٢. قال ابن ميثم في شرح هذا الكلام: «أي تقاربهم في الصور والأخلاق تابع لتقارب طينتهم ومبادئها المذكورة»^٣.

وبالجملة، فواضح أنّ اختلاف النفوس في الزكّاة، والعبّاة، والفقّانة والبلّادة والحسن، والقبح، تابع لاختلاف استعداداتهم الّتي في أبدانهم الّتي خلقت من الموادّ المختلفة المتفاوتة في اللطافة والكثافة والكيفيّات المزاجيّة من قربها إلى الاعتدال وبعدها عنه، إمّا لغلبة الحرارة أو البرودة أو الرطوبة أو اليبوسة، ولأجل ذلك اختلف الأرواح في السعادة والشقاوة والقوّة والضعف.

ولذا ورد في الحديث: «الناس معادن كمعادن الذهب والفضّة»^٤. فإنّ الجواهر المتكوّنة في الجبال مع أنّ الجبال، بحسب الصورة متساوية وكلّها حجارة ولكن استعداداتها متفاوتة، فبعضها مستعدّة للصورة الذهبيّة، وبعضها للصورة الفضيّة، وبعضها للصورة العقيقيّة، وبعضها للصورة الفيروزجيّة.

ولذا ذهب المحقّقون من الحكماء والعرفاء إلى أنّ الإنسان، وإن كان بحسب الصورة البدنيّة الدنيويّة نوعاً واحداً، ولكن بحسب نفسه وروحه وبدنه الآخر ذا أنواع مختلفة متكرّرة، بل غير محصورة، ولذا يرى أولياء الله الناس على صور مختلفة، وأنواع متعدّدة،

١- هو ذهب اليماني كما في: نهج البلاغة.

٢- نهج البلاغة / ٣٥٤.

٣- شرح نهج البلاغة لابن ميثم ١١٥/٤.

٤- بحار الأنوار ٦٦/٦٥.

و على صور حيوانات لم توجد ولا توجد في الدنيا، تُستحسن عندها صور القردة والخنزير. هذان البيتان منسوبان إلى أمير المؤمنين عليه السلام:

ما أكثر الناس إلا، بل ما أقلهم والله يعلم ما قد قُلْتُهُ قَنَدَا
إني لأفتح عيني حين أفتَحُها على كثير، ولكن لا أرى أحداً^١

ولما كانت نفوس الأئمة الطاهرين في أعلى درجة الشرف والكمال، بحيث لم يسبقهم سابق ولا يلحقهم لاحق، كانت مواد أبدانهم من ألطف المواد. ولذا قال عليه السلام: «خلقتني من حُرِّ الثرى»، وهو الطيب من التراب المخلوط بالماء.

ففي بساتن الدرجات بسنده عن أبي عبدالله عليه السلام، قال: «إذا أراد الله أن يقبض روح الإمام و يخلق من بعده إماماً، أنزل قطرةً من ماء تحت العرش إلى الأرض، فَيُلْقِيهَا على ثمرة أو (على) بقلة، فيأكل تلك الثمرة أو تلك البقلة الإمام الذي يخلق الله من نطفته الإمام الذي يقوم من بعده، قال: فيخلق الله من تلك القطرة نطفة في الصلب...»^٢ الحديث. وفي رواية عن محمد بن مروان، قال: سمعت أبا عبدالله يقول: «إنَّ الله إذا أراد أن يخلق الإمام أنزل قطرة من ماء المُرْن، فيقع على كل شجرة، فيأكل منها ثم يواقع، فيخلق الله منه الإمام»^٣.

وأما قوله صلوات الله عليه: «لم ترض لي يا إلهي بنعمة دون أخرى». يستفاد منه أن كلَّ نعمة أنعم الله تبارك و تعالى على أحد من خلقه أنعم بها على مولانا الحسين، بحيث لم يَشُدَّ عنها شيء، ورزقه الله تعالى من أنواع المعاش و صنوف الرياش و هو كذلك. ففي الأخبار الكثيرة المتظاهرة، بل لا يبعد أن تكون متواترة معنى: أَنَّهُ يُكْتَب على عضد الإمام عليه السلام إذا تولد أو بعد أربعة أشهر في بطن أمه: «و تَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ صِدْقاً وَ عَدْلًا لَا مَهْدِلٌ لِكَلِمَاتِهِ»^٤.

١- ديوان الإمام علي بن أبي طالب / ٦٣.

٢- بساتن الدرجات / ٤٣٢.

٣- نفس المصدر / ٤٣١.

٤- نفس المصدر / ٤٣٢ وفيها روايات كثيرة بهذا المعنى والآية في سورة الأنعام: ١١٥.

وفي بعض الروايات يكتب بين عيني الإمام: «وَتَمُتْ كَلِمَةً رَبِّكَ...»^١ إلى آخر الآية. وكلاهما صحيح، فإنَّ من أعظم كمالات النفس وأجلها صفتي العلم والقدرة. وسانر الصفات الحسنة والكمالات المستحسنة من توابعهما ولوازمهما، فالكتابة بين العينين إشارة إلى أنَّ هذه الكلمة الطيبة في مقام العلم التام، أي ليس له حاجة إلى معلّم بشري، بل هو تامّ مستكفٍ بذاته وباطن ذاته وعلّته وبارئته. كما ورد في ذيل الخبر المروي في بصائر الدرجات: «فإذا وقع الإمام عليه السّلام من بطن أمّه وقع واضعاً يده على الأرض، رافعاً رأسه إلى السماء، فإذا وضع يده على الأرض فإنه يقبض كلّ علم أنزله الله تعالى من السماء إلى الأرض. وأما رفع رأسه إلى السماء فإنّ منادياً ينادي من بطنان العرش من قبل ربّ العزّة من الأفق الأعلى باسمه واسم أبيه، ويقول: يا فلان بن فلان، أثبتّ ثبّتك الله، فليُعْظِم ما خلقتك أنت صفوتي من خلقي، وموضع سرّي، وعيّبة علمي، ولعن تولّاك أوجبت رحمتي وأسكنته جنتي، وأحللت جوارِي. ثمّ - وعزّتي - لأضلينّ من عبادك أشدّ عذابِي، وإنّ أوسعت عليهم من سعة رزقي. فإذا انقضى صوت المنادي أجابه الوصي: «شَهِدَ اللهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ...»^٢ إلى آخر الآية. فإذا قالها أعطاه الله علم الأوّل وعلم الآخر...»^٣ الحديث.

والمراد من علم الأوّل وعلم الآخر: علم المبدأ والمعاد. وأما الكتابة على عَصِيدِهِ الأيمن فإنّها إشارة إلى أنَّ قدرته تامّة، ففي حكاية أمّ سليم «لَمَّا أَتَتْ إِلَى مولانا الحسين صلوات الله عليه لمعرفة دلالة الإمامة التي قال لها رسول الله - مع أنّها قرأت في الكتب المقدّسة التي من الأنبياء أوصافه ونُعوته - قالت أمّ سليم: أنكرتُ حليته مع أنّي قرأت أوصافه في كتب الأنبياء، لِصِفَرِ سِتِّهِ، فَإِنَّهُ عَلَيْهِ السّلام كان من أبناء خمس سنين تقريباً. قالت أمّ سليم: فسألته منه دلالة الإمامة، فقال: ليُتِنِي بِحِصَاةٍ، فرفعت إليه حصاةً من

١- نفس المصدر / ٤٣٢.

٢- كذا في: بحار الأنوار ٢٥ / ٤٣ - ٤٤، وفي المصدر: «خلقك».

٣- آل عمران: ١٨.

٤- بصائر الدرجات / ٤٤٠ - ٤٤٢.

الأرض، فوضعها بين كفيّه، فجعلها كهينة السحيق من الدقيق، ثمّ عجنها فجعلها ياقوتة حمراء فختمها بخاتمه فثبت^١ النقش فيها، ثمّ دفعها إليّ، وقال لي: أنظري فيها يا أمّ سليم، فهل تريين فيها شيئاً؟ قالت: فنظرت فإذا فيها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلّم وعليّ والحسن والحسين عليهم السّلام وتسعة أئمة أوصياء من ولد الحسين، ثمّ رفع يده إليّ، فصعقت أمّ سليم من هذه القدرة^٢. ولما كانت صورة الأنبياء مظهر اسم الله - وهو الذات المستجمع لجميع الكمالات - وخليفة الله، ففيها تمام الكمالات مطبوعة. ولذا قال مولانا الصادق عليه السّلام: «الصورة الإنسانيّة هي أكبر حجة الله على خلقه، وهي الكتاب الذي كتبه الله بيده»^٣.

[في حقيقة الرزق ومعانيه]

والرزق: هو ما ينفع ويقتوي به. ولما كان معظم الناس لا يرون من الإنسان إلّا هذا البدن الكثيف المحسوس جعلوا الرزق ما يتقوى ويتغذى به البدن، ولم يتفطنوا أنّه كما يحتاج البدن إلى ما ينتفع ويتغذى به كذلك نفسه وروحه له غذاء ورزق يتغذى، ويرزق به. ولذا فسر مولانا الصادق عليه السّلام هذه الآية الشريفة: «وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ»^٤ أي و ممّا علّمناهم يتقنون^٥. ولما كان الإمام يعرف أنّ حقيقة الإنسان هو روحه فسرّه برزق العلم، وكذا فسر - بهذا التفسير - الرزق في هذه الآية: «وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجاً وَ يَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ»^٦. قال عليه السّلام: «هؤلاء قوم من ضعفاء شيعتنا ليس عندهم ما يحملون به إلينا، فيستمعون أحاديثنا و يقتبسون من علمنا، فيرتحل قوم منهم و يُنفقون

١ - في منتخب الأثر / ٢٤: «فبدأ».

٢ - المناقب / ٤ / ١٣٣.

٣ - تفسير الصافي / ١ / ٥٨.

٤ - البقرة: ٣.

٥ - مجمع البيان / ١ / ٣٩.

٦ - الطلاق: ٢ - ٣.

أموالهم وَيُتَبِعُونَ أَبْدَانَهُمْ، حَتَّى يَدْخُلُوا عَلَيْنَا، فَيَسْمَعُوا حَدِيثَنَا وَيَنْتَقِلُوا إِلَيْهِمْ»^١.

ولعلّ قوله عليه السّلام في هذا الدعاء: «ورزقتني من أنواع المعاش» رزق البدن و الروح كلاهما، ولكلّ منهما تَعَيُّش. ولذا قال بعض الأكابر من الحكماء والعرفاء: فكما أنّ البدن إذا لم يصل إليه الغذاء ثلاثة أيّام يموت ويهلك، فكذا الروح إذا لم يصل إليه غذاؤه من العلم والمعرفة يموت.^٢ ورزق الأرواح متفاوت لتفاوت مراتبها، فرزق خاتم الأنبياء صلّى الله عليه وآله وسلّم لا يمكن أن يكون لغيره، فرزق روحه يكون من الله بلا واسطة. ولذا قال صلّى الله عليه وآله وسلّم: «أُبَيَّتَ عِنْدَ رَبِّي يَطْعَمَنِي وَيَسْقِينِي»^٣. وربّه وربّيّه ليس إلّا الله تبارك وتعالى من دون واسطة. ولذا قال الله تبارك وتعالى: «وَرِزْقُ رَبِّكَ خَيْرٌ وَ أَثْبَتُ»^٤. والذي أنا أفهم من هذه الآية الشريفة أنّ المراد: رزق نفسه المقدّسة يفيض عليه من عند ربّه، لا رزق بدنه الذي من الأغذية الدنيويّة، فإنّه لا بقاء له، فإنّ الدنّيا دار زوال وارتحال، فكيف يكون أبقي؟ ولما كان عوارض النفس تسري إلى البدن كما هو مشاهد؛ كالحزن فإنّه يوجب هزال البدن، والفرح يوجب سمنه، مع أنّ غذاء بدنه لم يتفاوت، فإذا تغذّى الروح بالغذاء الغيبيّ ربّما يستغني عن الغذاء الدنيويّ. ولنعم ما قيل:

گر خوری یک لقمه از ما کول نور خاکریزی بر سر نار تنور

ولذا نهى رسول الله صلّى الله عليه وآله وسلّم عن صوم الوصال، وكان يواصل، قيل له في ذلك فقال: «إني لست كأحدكم، إني أظلّ عند ربّي فيطعمني ويسقيني»^٥.

والريّاش: إمّا جمع الرّيش كما قيل، وإمّا مفرد واسم جنس كالرّيش، فالرّيش والرّياش مثل الجللّ والحلال، وهو ما يتجملّ ويتزيّن به. وقيل: ومنه ريش الطائر، لأنّه سبب زينته وجماله. ويقال: للجمال الكثير، لأنّه سبب جمال الرّجل عند الناس، وبه فسّر

١ - البرهان في تفسير القرآن ٣٤٨/٤، تفسير الصّافي ٧١٢/٢.

٢ - علم اليقين ١١٦/١.

٣ - صحيح البخاريّ ١٣١/٨، مع اختلاف يسير.

٤ - طه: ١٣١.

٥ - صحيح البخاريّ ١٣١/٨، وسائل الشّيعه ٣٨٨/٧.

ابن عباس ومجاهد والسدي «الرَّيش» في الآية الشريفة^١. ويقال: رَاشَ الرَّجُلُ إذا تَمَوَّلَ. وقال بعض المفسرين: الرَّيش في الآية، الكمال.

وبالجملة، فالحاصل من الكلِّ أَنَّ الرَّيش هو ما يتجَمَّل ويتزَيَّن به، ولَمَّا كان ما يتزَيَّن به ويتجَمَّل عند الناس مختلفاً فبعضهم يتجَمَّل ويفتخر بالمال، وبعضهم باللباس، وبعضهم بالنَّسب، وبعضهم بالعلم والأدب، ولذا اختلف في بيان الرَّيش وتفسيره، ونسب هذا البيت إلى أمير المؤمنين عليه السلام:

ليس الكمال بأثواب تزين بها إنَّ الكمال جمال العلم والأدب^٢

إذا عرفت هذا فاعلم أَنَّ مولانا الحسين عليه السلام قد تزَيَّن وتجَمَّل بأصناف الجمال وأنواعه: أمَّا جوده وشجاعته فهما نَحلة رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلم. ومعلوم أَنَّ جود النبي وشجاعته أكثر من كلِّ بشر، وكذا علمه كما عرفت. وأمَّا تجَمُّله وتزيُّنه بالنسب فليس في ولد آدم أحدٌ يوازنه ويماثله في شرف النسب إلا أخاه الحسن الزكيَّ صلوات الله عليهما، فإنَّه لم يكن أبواً أحد في الشرف كأبوي هذين الأخوين الشمسين النيرين، حتَّى جدُّهما رسول الله.

وقد خطب رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلم الناس ومعه الحسن والحسين، «فقال: يا أيُّها الناس، ألا أخبركم بخير الناس جدّاً وجدّة؟ قالوا بلى يا رسول الله، قال: الحسن والحسين، جدُّهما رسول الله، وجدَّتُهُما خديجة بنت خويلد، ألا أخبركم أيُّها الناس بخير الناس أباً وأمّاً؟ قالوا: بلى يا رسول الله قال: الحسن والحسين، أبوهما عليُّ بن أبي طالب، وأمُّهُما فاطمة بنت محمّد، ألا أخبركم أيُّها الناس بخير الناس عمّاً وعمّة؟ قالوا: بلى يا رسول الله قال: الحسن والحسين، عمُّهُما جعفر بن أبي طالب وعمَّتُهُما أمُّ هانئ بنت أبي طالب. ألا أخبركم أيُّها الناس بخير الناس خالاً وخالّة؟ قالوا: بلى يا رسول الله، قال:

١ - المراد الآية: ٢٥ من سورة الأعراف واظهر تفسير الآية في: مجمع البيان ٢/ ٤٠٩ مع ذكر الأقوال.

٢ - ديوان الإمام عليّ بن أبي طالب / ٣٦. وفيه:

ليس الجمالُ بأثواب تُزَيَّنُها إنَّ الجمالَ جمالُ العقل والأدب

الحسن والحسين، خالهما قاسم بن رسول الله، وخالتهما زينب بنت رسول الله^١. وكان عليه السلام يفتخر بنسبه، ففي أرجوزته في يوم عاشوراء:

أنا ابن عليّ الطُّهر من آل هاشمٍ كفاني بهذا مفعراً حين أفخر
وجدي رسول الله أكرم من مضى ونحن سراج الله في الخلق يُزهر
وفاطم أمي من سلالة أحمدٍ وعمي يدعى ذوالجناحين جعفر^٢
وفي أرجوزة أخرى له عليه السلام:

من له جدّ كجدي في الوري أو كشيخي، فأنا ابن العَلَمَين
خيرة الله من الخلق أبي ثمّ أمي، فأنا ابن الخيرتين^٣

وقوله عليه السلام: «بمَنك العظيم عليّ وإحسانك القديم».

فالمراد أن مَنك القديم وإحسانك يوجب أن تعطيني جميع النعم وأن تزيتني بصنوف الرياش، وذلك واضح، فإن البدن لا بد أن يكون مناسباً للروح. ولما كان روحه المقدس نوراً في سرادق يسبح الله، وبتسبيحه سبّحت الملائكة قبل أن يخلق آدم^٤. فلا بد أن يكون بدنه الدنيويّ حاوياً لجميع الكمالات البدنية.

فقد روى الشيخ الصدوق رحمة الله عليه بإسناده عن أبي سعيد الخدريّ، قال: كنّا جلوساً عند رسول الله صلى الله عليه وآله وسلّم إذ أقبل إليه رجل، فقال: يا رسول الله أخبرني عن قول الله تعالى لا إبليس «أَسْتَكْبَرْتُ أَمْ كُنْتُ مِنَ الْعَالِينَ»^٥، فمن هم يا رسول الله الذين هم أعلى من الملائكة؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلّم: «أنا وعليّ وفاطمة والحسن والحسين، كنّا في سرادق العرش نسبح الله و تسبح الملائكة بتسبيحنا، قبل أن يخلق الله عزّ وجلّ آدم بألفي عام فلما خلق الله عزّ وجلّ آدم أمر الله الملائكة أن

١ - بحار الأنوار ٤٣ / ٣٠٢.

٢ - الفتوح لابن أتهم ١٣٤ / ٥.

٣ - نفس المصدر / ١٣٣.

٤ - والروايات في خلقه أنوارهم عليهم السلام كثيرة، نقل بعضها المحقق البارع الشيخ محمّد حسن المظفر

في: دلائل الصدق ٢ / ٢٢٢ - ٢٣٢.

٥ - ص: ٧٥.

يسجدوا له و لم يؤمروا بالسجود إلا لأجلنا فسجدت الملائكة كلهم إلا إبليس فإنه أبى أن يسجد، فقال الله تبارك و تعالى: أَسْتَكْبَرْتَ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْعَالِينَ. أي من الخمس المكتوبة أسماؤهم في سرادق العرش. فنحن باب الله الذي يؤتى منه، بنا يهتدي المهتدون، فمن أحببنا أحببه الله و أسكنه جنته، ومن أبغضنا أبغضه الله و أسكنه ناره، ولا يحببنا إلا من طاب مولده^١.

قال صلوات الله و سلامه عليه: «حتى إذا أتعت علي جميع النعم و صرفت عني كل النقم لم يمنحك جهلي و جرأتي عليك أن دللتني على ما يقربني إليك، ووقفتني لما يزلفني لديك».

وهذه الفقرة صريحة في أن جميع ما يمكن و يتصور من الكمالات النفسانية و البدنية قد أعطاه الله تبارك و تعالى، وأنه لن يصيبه نعمة من النقم [حتى] أعلم أن ما أصابه من البلاء و المحن لم يكن إلا نعمة و عطية.

و أما الجهل لغة: خلاف العلم و العقل و المعرفة. و لما كان العلم قد يتعلّق بالأمر التي لا تعلّق لها بالعمل، - و يقال له الحكمة النظرية - كعرفة الله و ملائكته و أنبيائه و رسله و اليوم الآخر. و قد يتعلّق بالأمر العملية من معرفة طريق تنزيه النفس، و تدبير المنزل، و سياسة المدن، و طريق المعاشرة مع الناس، و يقال له الحكمة العملية، كذلك يطلق الجهل على عدم كليّ منهما، فإطلاقه على عدم الأوّل واضح سافح، و أمّا إطلاقه على عدم الثاني فكقوله تبارك و تعالى حكاية عن موسى على نبيّته وآله و عليه السّلام بعد أمره بني إسرائيل أن يذبحوا بقرة، قالوا له: «أَتَشْهَدُنَا هَذَا»^٢ لأنهم سألو أن يكشف لهم القاتل، و لا مناسبة - بحسب عقولهم القاصرة - بين سؤالهم و أمر موسى بذبح البقرة، فقال موسى: «أَعُوذُ بِاللّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ»^٣، فإنّ الاستهزاء بالناس، خصوصاً من سانسهم و نبيّهم،

١ - البرهان في تفسير القرآن ٦٤/٤.

٢ - البقرة: ٦٧.

٣ - البقرة: ٦٧.

خلاف العقل والحكمة العملية.

وأما إسناده عليه السّلام، في هذا الدعاء، الجهل إلى نفسه فهو على سبيل الانكسار و النظر إلى جهة الإمكانية، فإنّ الممكن في نفسه فاقد لكلّ كمال. وبهذا الوجه قال ولده سيّد الساجدين عليه السّلام في دعائه: «أنا الجاهل الذي علّمته، وأنا الضّالّ الذي هديته»^١. وبهذا الوجه يصحّ أن يقال في قوله تعالى في مقام المنة على نبيّه: «أَلَمْ يَجِدْكَ يَتِيماً فَآوَىٰ وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَىٰ»^٢ فإنّه صلى الله عليه وآله وسلّم لنا لم يكن في نفسه شيئاً مذكوراً وكان معدوماً صرفاً، وكذلك لم يكن مهتدياً ومتّصفاً بشيء من الكمالات، فإنّ الممكن من ذاته «ليس»، ومن علّته «أيس» وبهذا النّظر يستغفرون الله تبارك وتعالى من ذنوبهم، فإنّهم يرون الالتفات إلى غير الله تعالى واشتغالهم بأمور المعيشة التي لا بدّ منها، و تدبيرهم للمنزل، وسياسة المدن التي يجب القيام بها ذنباً، «فإنّ حسنات الأبرار سيّئات المقرّبين»^٣.

ولذا قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلّم: «إنّه ليغان على قلبي، وإني لأستغفر الله كلّ يوم سبعين»^٤. فإنّ نفسه الشريفة وروحه اللطيف يتكدر من معاشرّة النفوس الخسيسة ومباشرة الأمور الدنيويّة الكثيفة.

اختلاط خلق يابّد اعتلال زين سبب غويد أرحني يابلل^٥
فإنّ راحته عليه السّلام في أن يكون دائماً أنسه بالله، ولا يستأنس بأحد غيره. ولذا قال الصادق عليه السّلام، بعد بيان أنّه لا بدّ للعبد من مداومة التوبة على كلّ حال: «وكلّ فرقة من العباد لهم توبة، فتوبة الأنبياء من اضطراب السرّ»^٦. معناه أنّ التّوبى صلى الله عليه وآله وسلّم لا بدّ له من اختلاط الخلق والارتباط بهم، ليعلمهم ويهديهم ويزكّيهم و

١- من فقرات دعاء أبي حمزة الثمالي.

٢- الضحى: ٦- ٧.

٣- سرّ العالمين / ٦٤.

٤- مستدرک وسائل الشّيعه، ١/ ٣٨٧، كز العمال ١/ ٤٧٦، حديث ٢٠٧٥. نسخة «ب»: كيران.

٥- مثنوى ١٦/ ٣.

٦- مصباح النّزعة / ٩٧.

يظهرهم، فهو طبيب نفوس المرضى، فلا بد أن يستأنس بهم ليشفيهم من داء الجهل، فهو صلى الله عليه وآله وسلم في مقام وحال مع الله، كما قال الإمام عليه السلام: «إن لنا مع الله حالات لا يسعها ملك مقرب»^١.

وفي مقام البشر كأحد الناس، يأكل كما يأكلون، ويمشي كما يمشون، كما قال الله تعالى: «وَمَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ»^٢.

«هذا آخر ما حرره قدس الله نفسه الزكية. وقد نسخت من نسخة الأصل و تفتت في يوم الثلاثاء ثامن وعشرين من شهر ربيع الثاني ١٣٤٦ هـ. ق وأنا أحمد فاضل»^٣.

١ - منافع الغيب / ٤٠، فتحة الروح و فتحة الفتح / ١٢٧، احاديث مشوي / ٣٩.

٢ - المؤمنون: ٣٣.

٣ - أضفناه من نسخة «ب».

التعليقات

- الاعلام
- المصادر

الأعلام

أبو القاسم محمّد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف: رسول الله وخاتم النبيين صلى الله عليه وآله وسلم أجمعين. ولد بمكة في ربيع الأوّل عام الفيل عاش مع أمّه آمنه بنت وهب سنتين، وكفله بعدها جدّه عبد المطلب، ثمّ عمّه أبو طالب، بعث بالنبوة في رجب سنة أربعين من عام الفيل، وله أربعون سنة و كان صلى الله عليه وآله جامعاً لمكارم الأخلاق، حتّى قال الله تعالى في شأنه: «وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ» ولما رجع من حجّة الوداع بعد مضيّ ثلاث وعشرين من نبوّته أوصى الأمّة الإسلامية بالتقنين، و نصب فيها عليّاً بالوصاية والخلافة والولاية قبض صلى الله عليه وآله وسلم لليلتين بقيتا من صفر سنة إحدى عشرة للهجرة و كان عمره الشريف ٦٣ سنة. أنظر: أصول الكافي ٤٣٩/١، إلهام الوري ١٣/، مروج الذهب ٢/٢٦٥، الأنوار البهية ١٧/.

عليّ بن أبي طالب بن عبد المطلب عليه السلام: أوّل أنتمة المسلمين، وخلفاء الله تعالى في العالمين، بعد سيّدنا محمّد خاتم النبيين صلى الله عليه وآله وسلم كان مولده بمكة في الكعبة المشرفة بعد عام الفيل بثلاثين سنة. نشأ في جبر الرسول صلى الله عليه وآله وسلم و لم يزل معه حتّى بعثه الله تعالى بالنبوة، فكان أوّل من آمن به و شاركه له في محبته فهو أخوه و وزيره و وصيه بحكم القرابة ونصوص الخلافة. استشهد بالكوفة سنة أربعين، ودفن في النريّ من النجف ليلاً، خوفاً من بني أمية. أنظر: أصول الكافي ٤٥٢/١، تاريخ الخلفاء ١٨٨/٢، تاريخ الخلفاء

للسيوطي / ١٨٥، الإرشاد للمفيد ٢٩/١.

فاطمة الزهراء بنت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: سيدة نساء العالمين، وبضعة خاتم النبيين، وأم الأئمة الطاهرين صلوات الله عليها وعلى آبيها وبناتها. ولدت بعد مبعث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بخمس سنين وكانت من أهل العباء والباهلة، وممن نزلت فيهم آية التطهير. ولها أمومة الأئمة وعقب الرسول صلى الله عليه وآله وسلم. توفيت لثلاث خلون من جمادى الآخرة سنة إحدى عشرة من الهجرة، بعد أن صُبت عليها مصائب كثيرة بعد أبيها واشتكت شكواها ومرضت مرضاً شديداً ودفنت بالليل. شهد جنازتها خواص أهل البيت ونفر من بني هاشم. أنظر: تفصيل حياتها وبعض فضائلها في: أصول الكافي ١/٤٥٨، إعلام الوري ١٥٤/ فضائل الخمسة من الصحاح الستة ١٢٢/٣، الأنوار البهية ٧/، بحار الأنوار ٢/٤٣.

أبو محمد الحسن بن علي بن أبي طالب عليهما السلام: سبط رسول الله صلى الله عليه وآله والإمام بعد أمير المؤمنين عليه السلام. وناني أئمة المسلمين كان أشبه الناس خلقاً وسوداً برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ولد ليلة النصف من شهر رمضان سنة ثلاث من الهجرة قال فيه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: إن ابني هذا سيد يُصلح الله به فتيين من المسلمين. دس إليه معاوية السهم على يد زوجته في سنة خمسين من الهجرة، ودفن بالقيع. أنظر: الإرشاد للمفيد ٥/٢، تاريخ الخلفاء للسيوطي ١٨٧/، أصول الكافي ١/٤٦١، وفيات الأعيان ٢/٦٥.

سيد الشهداء أبو عبد الله الحسين بن علي بن أبي طالب عليهما السلام: نالت أئمة المسلمين، وخليفة جدّه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم. ولد لخمس ليالٍ خلون من شعبان سنة أربع من الهجرة قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فيه وفي أخيه: هما ريعاتاي من الدنيا، و سيدا شباب أهل الجنة. كان أكرم الناس بعد جدّه وأبيه. وأعظم جود صدر منه عليه السلام جوده بنفسه وأهل بيته في سبيل الله فداءً للدين وإحياءً لشرعية جدّه سيد المرسلين صلى الله عليه وآله أجمعين قتل عطشاناً في عاشر المحرم سنة ٦١. أنظر: أصول الكافي ١/٤٦٣، مروج الذهب ٥٤/٣، الإرشاد للمفيد ٢/٢٧.

زين العابدين علي بن الحسين بن علي عليهما السلام: الإمام بعد أبيه الحسين عليه السلام، ورابع أئمة المسلمين، وخلفاء الله في العالمين ولد سنة ثمان وثلاثين بقي مع أبيه ثلاثاً وعشرين، وبعد أبيه أربعاً وثلاثين. قال الزُّهري: لم أدرك أحداً من أهل هذا البيت أفضل من

علي بن الحسين ولا ألقه منه. سمّه الوليد بن عبد الملك في المعرّم سنة ٩٥ أنظر: أصول الكافي ٤٦٦/١، الإرشاد للمفيد ١٣٧/٢، وفيات الأعيان ٢٦٦/٣.

أبو جعفر الباقر محمّد بن علي بن الحسين عليهم السّلام: الإمام بعد أبيه علي بن الحسين عليه السّلام، وخامس أئمة المسلمين وخلفاء الله تعالى في العالمين. روى عنه نقايا الصحابة ووجوه التابعين كانت مدرسته بالمدينة في داره وفي المسجد، يأتيه الفقهاء والعلماء وبأخذون أحكام الدّين. قال عطاء المكيّ: ما رأيت العلماء عند أحد قطّ أصغر منهم عند أبي جعفر الباقر عليه السّلام. وأمه فاطمة بنت الحسن بن علي عليه السّلام، فهو فاطميّ بين فاطميّين. ولد سنة ٥٧ هـ ولحق برثه شهيداً في رجب سنة ١١٤. أنظر: أصول الكافي ٤٦٩/١، الإرشاد للمفيد ١٥٧/٢، وفيات الأعيان ١٧٤/٤.

أبو عبد الله جعفر بن محمّد الصادق عليهما السّلام: الإمام بعد أبيه محمّد الباقر عليه السّلام، وسادس أئمة المسلمين، وخلفاء الله في العالمين. سئل أبو حنيفة: من ألقه من رأيت؟ قال: ما رأيت ألقه من جعفر الصادق عليه السّلام. ومع ذلك لم يخرج له البخاريّ في صحيحه، وأسماء الرواة عنه تبلغ أربعة آلاف. ولد بالمدينة سنة ٨٠، وكانت مدّة إمامته أربعاً وثلاثين ونوفاً مسموماً في أيّام المنصور سنة ١٤٨. أنظر: أصول الكافي ٤٧٢/١، الإرشاد للمفيد ١٧٩/٢، سير أعلام النبلاء ٢٥٥/٦.

أبو الحسن موسى الكاظم بن جعفر بن محمّد عليهم السّلام: الإمام بعد أبيه، وسابع أئمة المسلمين، وخلفاء الله تعالى في العالمين. ولد لسبع خلّون من صفر سنة ثمان وعشرين ومائة، وقبض مسموماً ببغداد في حبس السّنديّين شاهك لسبّ خلّون من رجب سنة ١٨٣. كان أعبد أهل زمانه وأفقههم وأسخاهم كفاً، وأكرمهم نفساً، وكان يصلي نوافل الليل ويصلّيها بصلاة الصّبح، ويعقّب إلى طلوع الشمس ويخرّ ساجداً لا يرفع رأسه حتّى يقرب الزّوال. أنظر: أصول الكافي ٤٧٦/١، الإرشاد للمفيد ٢٤٤/٢، وفيات الأعيان ٣٠٨/٥.

أبو الحسن عليّ الرضا بن موسى بن جعفر عليهم السّلام: الإمام بعد أبيه موسى الكاظم عليه السّلام، وثمان أئمة المسلمين، وخلفاء الله تعالى في العالمين، لفضله على أهل بيته ولنصّ أبيه على إمامته مازال المأمون يكاّبه بقبول الخلافة، ثمّ يقبل ولاية العهد بعده، وبعد مقالات انجزت إلى الإكراه، قال الرضا عليه السّلام: فأني أجيبك على أنني لا أمر ولا أنهي ولا أفتي

ولا أفضي ولا أولي أحداً. ولد سنة ١٤٨ في ذي القعدة، وقبض مسموماً بطوس سنة ٢٠٣. أنظر: أصول الكافي ٤٨٦/١، الإرشاد للمفيد ٢٤٧/٢، وفيات الأعيان ٢٦٩/٣.

أبو جعفر محمد بن عليّ الجواد عليهما السلام: الإمام بعد أبيه عليّ الرضا عليه السلام، وتاسع أئمة المسلمين، وخليفة الله تعالى في العالمين كان مولده سنة ١٩٥ في شهر رمضان، وعاصر اثنين من ملوك بني العباس. كان أعلم أهل زمانه فزوجه المأمون ابنته أم الفضل وطلبه إلى بغداد وبعد أن استأذن المأمون في الحج لم يزل مقيماً بالمدينة إلى أن أشخصه المحتشم إلى بغداد للثلاثين يقيماً من المحرم سنة ٢٢٠، وقبض مسموماً بها في آخر ذي القعدة من تلك السنة. أنظر: أصول الكافي ٤٩٢/١، الإرشاد للمفيد ٢٧٣/٢، وفيات الأعيان ١٧٥/٤.

أبو الحسن عليّ الهادي بن محمد بن عليّ عليهما السلام: الإمام بعد أبيه، وعاشر أئمة المسلمين، وخلفاء الله تعالى في العالمين: ولد بقرية من نواحي المدينة سنة ٢١٢ في منتصف ذي الحجة. أشخصه يحيى بن هرمة بأمر المتوكل إلى سمر من رأى وكانت مدة إمامته ثلاثاً وثلاثين سنة. عاش اثنين وأربعين سنة، وتوفي شهيداً مسموماً في الخامس من رجب سنة ٢٥٤ كان مقامه سمر من رأى - إلى أن توفي - مدة سنة وأشهر. أنظر: أصول الكافي ٤٩٧/١، الإرشاد للمفيد ٢٩٧/٢، وفيات الأعيان ٣٧٢/٣.

أبو محمد الحسن بن عليّ العسكري عليهما السلام: الإمام بعد أبيه عليّ الهادي، وحادي عشر أئمة المسلمين، وخلفاء الله تعالى في العالمين. كان مولده بالمدينة في ثمان خلعت من ربيع الآخر سنة ٢٣٢ بقي مع أبيه اثنين وعشرين سنة وكانت مدة إمامته ست سنوات وكانت أيامه أيام شدة وضيق وخوف. عاصر ثلاثة من ملوك بني العباس وسمي بالعسكري لأنّ المحلة التي يسكنها هو وأبوه عليهما السلام كانت تسمى «المسكر». قبض مسموماً لثمان خلون من ربيع الأول سنة ٢٦٠. أنظر: أصول الكافي ٤٩٧/١، الإرشاد للمفيد ٣١٣/٢، وفيات الأعيان ٩٤/٢.

الإمام المهديّ صاحب الزمان ابن الحسن العسكري عليهما السلام: حجة الله بعد أبيه الحسن بن عليّ عليه السلام، وثاني عشر أئمة المسلمين، وخليفة الله تعالى على الخلق أجمعين. أخبر به النبي صلى الله عليه وآله متواتراً من طرق الفريقين، وعليه إجماع كافة المسلمين. قد صنّف في أخباره الكنجي الشافعي كتاباً سماه «البيان في أخبار صاحب الزمان». وصنّف بعض علماء الشيعة كتاباً سماه «كشف المخفي في مناقب المهديّ». وروي عن النبي صلى الله عليه وآله

وآله وسلم: لو لم يبق من الدهر إلا يوم لبعث الله رجلاً من أهل بيتي يملؤها عدلاً كما ملئت جوراً. ولد سنة ٢٥٥ هـ كان له حين وفاة أبيه خمس سنين، و بعد أن غاب عن رؤية الناس مدة سبعين سنة - مع اتصال الناس به عن طريق وكلائه الأربعة - وقعت له الغيبة الكبرى. إلى أن يظهره الله تعالى، ويقوم بالسيف و حيث يظهر المهدي يجعل الولاية المطلقة ظاهرة بلاخفاء، و يرفع الظلم و اختلاف المذاهب. انظر: أصول الكافي ٥١٤/١، الإرشاد للمفيد ٣٣٩/٢، إعلام الوري ٣٦/، وفيات الأعيان ١٧٦/٤، مروج الذهب ١١٢/٤، بحار الأنوار ١/٥١ - ٢٨٠.

آدم عليه السلام: سمي به لأنه خلق من أديم الأرض، وقيل: هو اسم أعجمي لا انشقاق له كآذر و روي أنه ليس لأهل الجنة كنى إلا لآدم فإنه يكنى بأبي معتمد، توقيراً و تعظيماً. و سُميت حواء حواءً لأنها خلقت من حيّ يعني ضلع آدم، و تفصيل قصصهما و هبوطهما إلى الأرض و سائر حالاتهما مذكورة في بحار الأنوار ٩٧/١١ - ٢٤٩، الكامل في التاريخ ١٧/١، ٢٤.

آذرين ناحورين ساروغ: كان عم إبراهيم، و صانع الأصنام، و منجماً لمرود أخبيرة بولد سيولد فيكون هلاك لمرود على يديه، و تفصيل قصته في: فروع الكافي ٢١٧/٢، بحار الأنوار ٢٣٧/٥٨، و أجمعت الشيعة على أنّ آذر كان عم إبراهيم لا أباه، و إطلاق الأب على العم شائع في لغة العرب. انظر تفصيل ذلك في: بحار الأنوار ١١٧/١٥.

إبراهيم الخليل بن تارخ بن ناحور: هو النبي الكريم، و أبو الأنبياء عليهم السلام. ولد بعد خلق آدم عليه السلام بثلاثة آلاف سنة. وأمه «أميلة» أو «ديونا» توجهت نحو الصحراء عندما جاءها المخاض فأنجبت إبراهيم و أخفته في غار، خوفاً من الملك الجائر و بعض قصصه جاءت في القرآن. عاش ١٧٥ سنة أو أكثر، و قبره في مزرعته حبرون، و تسمى اليوم مدينة الخليل. انظر: تاريخ اليعقوبي ٢٤/١، مجمع البيان ٥٢/٤.

إبراهيم بن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: وأمه مارية القبطية و لم يكن لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ولد من غير خديجة إلا هذا. ولد بالمدينة سنة ثمان من الهجرة في شهر ذي الحجة مات وله سنة و ستة أشهر، وقبره بالقيع. انظر: إعلام الوري ١٤٨/، الكامل في التاريخ ١٨٦/٢.

أبو شاكر الديصاني عبد الله: كان قائلاً بتعدد الآلهة، كما يظهر من مناظرته مع هشام بن الحكم، وقال المحدث القمي: لعل هذا الديصاني كان قائلاً بالهين: نور ملكه السماء و ظلمة

مُلْكُهَا الْأَرْضُ وَ عَلَيْهِ أَوَّلُ، «هُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌ» بما يوافق مذهبه ولا يبعد دخوله في الإسلام بعد محاورته مع الصادق عليه السلام. انظر: تعليقات النقض ٨٠/١، سفينة البحار ٤٧٤/١.

ابن أبي العوجاء عبد الكريم: من ملاحدة العرب في عصر الإمام الصادق عليه السلام. كان أولاً من تلامذة الحسن البصري ثم انحرف، فقتله محمد بن سليمان عامل الكوفة بأمر المنصور سنة ١٦٠. انظر: ميزان الاعتدال ١٤٤/٢، الكنى والألقاب ١٩٦/١.

(أبو محمد عبدالله) ابن أبي يعفور العبدي الكوفي: ثقة جليل في أصحابنا، وكريم على أبي عبدالله الصادق عليه السلام، ومات في أيامه سنة الطاعون وفي حقّه كتب الصادق عليه السلام إلى الفضل بن عمر: «ما كان في عصرنا أحد أطوع لله ولرسوله وإمامه منه، فما زال كذلك حتّى قبضه الله إليه برحمته...». تنقيح المقال ١٦٥/٢ - ١٦٦، هامش الخلاف ١٨٣/١.

(عمر بن محمد بن عبد الرحمن) ابن أدينة: يُدعى بابن أدينة إسناداً إلى جدّ أبيه من حيث أن له شرفاً بين الأصحاب كان شيخ أصحابنا البصريين ووجههم. عدّه الشيخ في رجاله من أصحاب الإمامين الصادق والكاظم عليهما السلام. اختفى من الخليفة العباسي، فمات باليمن. انظر: رجال النجاشي ٢٨٣، تنقيح المقال ٣٤٠/٢، هدية الأجاب ٤٨/١.

أبو بكر محمد بن علي بن محمد المدعو: بابن عربي الطائفي الأندلسي والشيخ الأكبر محيي الدين: من أركان أرباب الفلسفة والعرفان والمكاشفة، فدوة القائلين بوحدة الوجود كان معاصراً للشيخ عبدالقادر الجيلاني، له نحو أربعمئة كتاب ورسالة، منها: الفتوحات المكيّة، وفصوص الحكم، له رحلات إلى بلاد كثيرة. سجن في آخرها في البلاد المصريّة، وبعد أن نجا منها استقرّ في دمشق وتوفّي بها سنة ٦٣٨ هـ انظر: فوات الوفيات ٢٤١/٢، شذرات الذهب ١٩٠/٥، روضات الجنات ٥١/٨، الأعلام للزركلي ٢٨٢/٦.

ابن الكوّاء عبدالله بن أبي أوفى عمرو الشكري: صار من الغوارج بعد أن كان من أصحاب أمير المؤمنين عليه السلام، وكان يؤذيه عليه السلام حينما يؤمّ الصلاة، مات بالكوفة سنة ٨٠. انظر: الفهرست لابن النديم ١٠٢، الكنى والألقاب ٣٨٩/١، تنقيح المقال ١٥٩/٢.

ابن مسكان أبو محمد عبدالله الكوفي مولى عنزة: كان ثقة ومن أروى أصحاب الصادق

عليه السلام، وممن أجمعت الصابة على تصحيح ما يصح عنهم و كان رجلاً موسراً، مات، فسي
أبام أبي الحسن الكاظم عليه السلام قبل العادة أي حملة عليه السلام إلى بغداد، انظر: تنقيح
المقال ٢١٦/٢، رجال الكشي ٣٧٥/، هامش الخلاف ١/٢٩٩.

أبو أروى الدوسي الحجازي الصعابي: كان ينزل ذا الحليفة، روى عنه أبو سلمة وأبو واقد.
مات في آخر حكم معاوية و كان عثمانياً، قال يحيى بن معين: سنده ضعيف، انظر: أسد الغابة
١٣٤/٥ و ٩/٦، الإصابة ٥/٤.

أبو بصير ليث بن البختري المراءدي: من أصحاب الإجماع و من حواربي البافر و الصادق
عليهما السلام روي أنه كان من الأربعة الذين لولاهم لا تقطعت آثار النبوة و اندر ست، و يسمى
يحيى بن القاسم الأسدي بأبي بصير أيضاً قيل لأبي عبد الله عليه السلام: ربما احتجنا أن نسأل عن
الشيء، فمن نسأل؟ قال: عليك بالأسدي، يعني أبابصير توفي الأخير سنة ١٥٠، انظر: هدية
الأحباب ٥/، الكنى والألقاب ١/١٨.

أبو بكر واسمه عبد الله بن أبي قحافة: أمه أم الخير سلمى أو ليلى بنت صخر، ولد بعد الفيل
بستين أو ثلاث، صاحب الرسول في هجرته إلى المدينة و سكن «سنح» خارج المدينة، و كان
يعلب للحي أغنامهم حتى ولي الخلافة توفي سنة ١٣ هـ و روى عنه أصحاب الصحاح ١٤٤
حديثاً، انظر: الكامل في التاريخ ٢/١٦٣، معالم المدرستين ١/٨٠.

أبو جهل عمرو بن هشام بن المغيرة المغزومي القرشي: أحد سادات قريش و أشد الناس
عداوة للنبي صلى الله عليه وآله و سلم في صدر الإسلام، كان يقال له: أبو الحكم، فدعاه
المسلمون أباجهل، ينير الناس على محمد صلى الله عليه وآله و سلم وأصحابه و لا يفتر عن
إيذائهم، حتى كانت وقعة بدر الكبرى، فشدها مع المشركين فكان من قتلها، انظر: السيرة الطيبة
٣٢/٢، الأعلام للزركلي ٥/٢٦١.

أبو جعفر محمد بن الحسن الطوسي: عماد الشيعة، و رافع أعلام الشريعة شيخ الطائفة على
الإطلاق، صنف في جميع علوم الإسلام تلمذ على الشيخ المفيد و السيد المرتضى و غيرهما،
وتلامذته يزيدون على ثلاثمائة من الخاصة و العامة ولد سنة ٣٨٥، بعد وفاة الشيخ الصدوق
بأربع سنين، و توفي في النجف سنة ٤٦٠، انظر: سير أعلام النبلاء ١٨/٣٣٤، أعيان الشيعة
٣٣/٤٢، هدية الأحباب ٩/، الفوائد الرضوية ٤٧٢.

أبو حمزة الثمالی ثابت بن أبي صفية دينار الكوفي: ثقة جليل القدر. يعرف بلقمان زمانه
لقي الأئمة الأربعة: علي بن الحسين والباقرين و أبا الحسن عليهم السلام مات سنة ١٥٠. انظر:
رجال النجاشي ١١٥، منتهى المطلب ٢/٢٢٦، هدية الأجاب ١١٤.

أبو الدرداء عويمر أو عامرين مالك الأنصاري: تأخر إسلامه، وشهد الخندق و ما بعدها.
روى عنه أصحاب الصحاح ١٧٩ حديثاً. ولي قضاء دمشق على عهد عثمان، و توفي بها سنة
٣٣. انظر: أسد الغابة ٥/١٥٩، سير أعلام النبلاء ٢/٣٣٥.

أبو ذرٍّ جَنْدَبْ أو بويرين جنادة الغفاري: أحد السابقين في الإسلام، شهد مابعد بدر من
غزوات الرسول صلى الله عليه وآله وسلم. روى عنه أصحاب الصحاح ٢٨١ حديثاً، وقصته مع
عثمان ونفيه إلى الزبداء مثا يؤلم القلب. توفي رحمه الله فيها سنة ٣٢. انظر: تاريخ الطبري
٤/٢٨٣، سير أعلام النبلاء ٢/٤٦، هدية الأجاب ١٧/.

أبو سعيد سعد بن مالك الخزرجي الخُدري: صحابي جليل من الانتصار، شهد الخندق و ما
بعدها. روى عنه أصحاب الصحاح ١١٧٠ حديثاً مات بالمدينة بعد ستين، وقيل: سنة أربع و
سبعين. انظر: معالم المدرستين ٣٣١/١ نقلاً عن أسد الغابة ٢/٢٨٩، هدية الأجاب ٢١/.

أبو منصور المعجلي: هو رجل كوفي من عبد قيس، ادعى وصاية الباقر عليه السلام، ثم النبوة
لنفسه ولولده. طلبه خالد بن عبد الله القسري وما ظفر به. صلبه يوسف بن عمر الثقفي في أيام
هشام. انظر: المقالات والفرق ٤٦/، رجال الكشي ١٩٦/.

أبو هريرة الدوسي عبد الرحمن بن صخر: اختلف في اسمه ونسبه، صحب النبي صلى الله
عليه وآله وسلم أقل من أربع سنين و مع ذلك روى عنه ٥٣٧٤ حديثاً على ما في المجاميع
الحديثية و تكفل بعض العلماء بتحقيق حاله و بعض رواياته المختلفة، و منهم العلامة العسكري
في معالم المدرستين ٢/٤٩ و الشيخ محمود أبوريّة في كتابه: أبو هريرة شيخ المضيرة انظر: سير
أعلام النبلاء ٢/٥٧٨.

أبو إبراهيم إسماعيل بن يحيى بن إسماعيل اليمني المزني: أخذ عن الشافعي له كتاب
المختصر في فروع الشافعية. مات بمصر سنة ٢٦٤. انظر: الفهرست ٢٩٨/، طبقات الشافعية
للبيهقي ١/٢٣٨، منتهى المطلب ١/١٧٣.

أحمد بن قتيبة: قال ابن ميثم في شرحه على نهج البلاغة: إنَّ اليسانيَّ وأحمد بن قتيبة و
عبدالله بن يزيد ومالك، من رجال الشيعة ومحدثهم. ولم نعر لأحمد بن قتيبة على ترجمة أكثر
من هذا. انظر: شرح نهج البلاغة لابن ميثم ١١٥/٤، أعيان الشيعة ٦٧/٣.

إرميا: كان نبياً من أنبياء بني إسرائيل في عصر بخت نصر، فلما علم بقدوم بخت نصر إلى
بيت المقدس أخذ تابوت السكينة فخبأه في مغارة، ولم يُشج منه إلا إرميا وقيل: هو الخضر انظر:
تاريخ اليعقوبي ٦٥/١، الكامل في التاريخ ١٤٨/١.

إسحاق بن إبراهيم عليهما السلام: ذكروا أنَّ إسحاق عليه السلام توفي وعمره ستون ومائة
سنة، وقبره عند أبيه إبراهيم عليه السلام، قُبره ابنه يعقوب وعيص في مزرعة حبرون. واختلف
في أنَّ الذبيح هل هو إسحاق أو إسماعيل؟ والأصح هو الثاني لأنَّه الموافق للقرآن فامر بأمر
الشرعية بعد أبيه، وتزوج رفقا بنت بتوئيل فحملت، وأوحى الله إلى إسحاق أنَّي مخرج من بطنها
شعيب وأمتن فأجعل الأصغر أعظم من الأكبر... الكامل في التاريخ ٦٣/١، تاريخ اليعقوبي ٢٨/١.

أبو يعقوب إسحاق بن جرير البجلي الكوفي: من أصحاب الصادق والكاظم عليهما السلام
كان ثقة واقفياً ومن فقهاء الأصحاب ورؤساء الأعلام كما يشعر به كلام المفيد رحمه الله. انظر:
هجرة الآمال ١٩٧/٢، رجال الطوسي ١٤٩/.

أصغ بن نباتة التميمي العجاشي: فاضل مشكور من أصحاب الإمام أمير المؤمنين
عليه السلام وخاصته وكان من شرطة الخميس. أعان علياً عليه السلام على غسل سلمان رضي
الله عنه، وعمر بعده، وفي فضله رواية نقلها صاحب التنقيح. انظر: تنقيح المقال ١٥٠/١، رجال
النجاشي ٧/، هامش الخلاف ٥٢٢/١.

أم هانئ: اسمها فاختة أو هند بنت أبي طالب بن عبدالمطلب: ابنة عم النبي صلى الله عليه
 وآله وسلم والسيدة الفاضلة أسلمت بعد الفتح. كانت تحت هيرة بن عمرو المخزومي، ولم يذكر
أحد أنَّه أسلم، فلما بانَّت عن هيرة بإسلامها خطبها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقالت:
إني امرأة مُضَيِّبة (أي ذات صبيان)، فسكت عنها. كانت وفاتها بعد سنة خمسين. انظر: سير أعلام
النبلاء ٣١١/٢، الكامل في التاريخ ١٧٢/٢، ٢١١.

أم أيمن: اسمها بركة بنت ثعلبة بن عمر: كانت حاضنة النبي صلى الله عليه وآله وسلم بعد أن

كانت مملوكة أبيه والله و هي من الصحابيات الصالحات أخبر النبي صلى الله عليه وآله وسلم بأنها من أهل الجنة أوكدت من زيد بن حارثة أسامة. توفيت بعد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بخمسة أشهر. انظر: طبقات ابن سعد ٢٣٤/٨، تهذيب التهذيب ٤٥٩/١٢.

أم سليم: هي امرأة من التمرين فاسط، صحابية معروفة من النساء اللاتي روين عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم. كانت عالمة بالتوراة والإنجيل، وكانت لها معرفة بأوصياء الأنبياء، وليست بأُم سليم الأنصارية أم أنس بن مالك، ولا الدوسية ولا الثقفية، بنت مسعود الثقفي انظر: بحار الأنوار ١٩٠/٢٥، مستدرک سفينة البحار ٧٠/٥.

أنس بن مالك بن نضر الأنصاري: أحد الصحابة، خدم النبي صلى الله عليه وآله وسلم إلى أن مات صلى الله عليه وآله وسلم كان عمره حين الهجرة عشر سنين و عمّر أكثر من تسعين سنة بعد الهجرة. انظر: أسد الغابة ١٥١/١، سير أعلام النبلاء ٣٩٥/٣.

بحر العلوم محمد مهدي بن المرتضى البروجردي: علامة دهره، ووحيد عصره، وكان من الذين تواترت عنهم الكرامات والقور بلقاء الحجة صلوات الله عليه. ولد في كربلاء سنة ١١٥٥ وتوفي في النجف الأشرف سنة ١٢١١. انظر: أعيان الشيعة ١٥٨/١٠، هدية الأحباب ١٠٣/١، سفينة البحار ٥٩/١.

بزة بنت أمية بن مخشي الخزاعي البصري: كانت صحابية من الأزده، ولها رواية. و أبوها و عمتها من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انظر: تهذيب التهذيب ٣٢٦/١، أسد الغابة ١٣٠/١.

أبر القاسم يزيد بن معاوية العجلي: روى عن الإمامين الباقر والصادق عليهما السلام، وكان من حواريتهما ومن وجوه الشيعة ومن اتفقت العصابة على تصديقه، مات سنة ١٥٠ وقيل: مات في حياة الصادق عليه السلام. انظر: تنقيح المقال ١٦٥/١، رجال النجاشي ٨٧، هامش الخلاف ١٠٤/١.

بريدة بن الخضير بن عبد الله الأسلمي الخزاعي ويكنى أبا عبد الله أو أباسهل: أسلم هو وقومه حين مرّ به النبي صلى الله عليه وآله وسلم مهاجراً. و صلّوا خلف النبي صلى الله عليه وآله وسلم العشاء الآخرة. شهد خيبراً والمشاهد. استعمله النبي صلى الله عليه وآله وسلم على

صدقات قومه. و يقال كان من الذين رجعوا إلى أمير المؤمنين بعد وفاة النبي صلى الله عليه وآله وسلم، وله كلام مع أبي بكر وعمر لما رآهما على المنبر. وكان ممن شهد دفن فاطمة عليها السلام. ورد هو والعكمين عمرو على النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال لهما: أنتما عينا لاهل الشرق، وبعد مدة انتقل إلى مرو وتوفيا بها. انظر: تنقيح المقال ١/١٦٦، بهجة الآمال ٢/٣٩٢.

بكار: اسم جماعة من المحدثين ولعلهم بكارين أبي بكر الحضرمي الكوفي، أو بكار بن كردم الكوفي. والأوّل غير واضح الحال، والثاني مدوح، لأنّ للصدوق طريقاً إليه وروى عن كليهما يونس بن عبد الرحمن. انظر: تنقيح المقال ١/١٧٦، بهجة الآمال ٢/٤٠٦.

بلال بن رباح الحبشي: كان مؤدّباً لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ومن السابقين في الإسلام. وشهد المشاهد كلها. قال الصادق عليه السلام: رحم الله بلالاً، فإنّه كان معبّياً أهل البيت وإنه كان عبداً صالحاً. فقال: لا أؤدّن لأحد بعد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، فترك يومئذٍ حيّ على خير العمل. توفّي بالطاعون بدمشق سنة ١٨ أو ٢٠، وهو ابن بضع وستين سنة. انظر: سير أعلام النبلاء ١/٣٤٧، سفينة البحار ١/١٠٤.

بن يامين بن يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم عليهم السلام: أخو يوسف الصديق لأبيه وأمه، واسم أمه راحيل. تزوّجها يعقوب بعد أختها: بلما التي أولدت روبيل وشمعون ولاوي ويهوذا و يشاجر وغيرهم ولبنيامين أولاد. وقصّته مع يوسف وإخوته معروفة. انظر: تاريخ يعقوبي ١/٢٩ - ٣١، الكامل في التاريخ ١/٨٤.

بهلول الثائب: ولعلّ الرجل سميّ بذلك أو عرف بهذا الوصف - وكان اسمه ثعلبة - لشدة ابتهااله وتضرّعه أو كان بمعنى الملعون لكونه تباشراً. وقصّته في: أسد الغابة ١/٢١٠، بحار الأنوار ٢٣/٦.

بهمنيار بن مرزبان: من مشاهير الحكماء. ومن أعيان تلامذة الشيخ الرئيس ابن سينا. ذكر المترجمون أنّه كان مجوسياً ثمّ أسلم وحسن إسلامه توفّي سنة ٤٥٨، بعد مضيّ ثلاثين سنة من وفاة أستاذه. انظر: مقدّمة التحصيل لبهمنيار، لغتنامه دهخدا ١/٤٠١.

جبرئيل: هو أمين وحي الله، مطّاع في الملكوت الأعلى، لم يدخل على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم.

عليه وآله وسلم حتّى يستأذنه. نزل على إبراهيم خمسين مرة، وعلى موسى أربعمائة مرة، وعلى عيسى عشر مرّات، وعلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أربعة و عشرين ألف مرة. و في رواية أخرى اثني عشرة ألف مرة. سأل النبي صلى الله عليه وآله وسلم يوماً عن عمره، فقال: يا رسول الله، بطلع نجم من العرش في كلّ ثلاثين ألف سنة مرة وقد شاهدته طالماً ثلاثين ألف مرة. انظر: مستدرك سفينة البحار ١٨/٢ - ٢٣، سفينة البحار ١/١٤٣.

جلال الدّين محدّدين محدّدين الحسن البلخي الشهير بالمولوي: صاحب الشنوي الفارسي المعروف عند العالم والعامي، خرج من بلخ إلى الحج، فلما رجع وأتقى مروره ببلاد الروم قصد قصبة «قونو»، فسكنها بقية عمره فاشتهر بالرومي أيضاً صاحب المطار والحكيم السنائي وخدمهما وكذا الشمس التبريزي. توفي بقصبة «قونو» سنة ٦٦٠، والكلام في حالاته وتشيعه و غير ذلك مذكور في محلّه. انظر: روضات الجنّات ٦٧/٨، ربحانة الأدب ٣٩/٦.

جعفر بن أبي طالب: ابن عمّ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأخو عليّ بن أبي طالب عليه السّلام. يقال له: جعفر الطيّار، لما قال فيه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بعد شهادته بموته: «إنّ الله قد جعل لجعفر جناحين يطير بهما مع الملائكة». و حينما قدم على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حين فتح خيبر اعتقه، و قيل بين عينيه وقال: «مأدري بأنّهما أنا أشدّ فَرَحاً: بقدم جعفر أم بفتح خيبر؟» استشهد سنة ثمان. انظر: رجال الطوسي ١٢/١، أسد الغابة ٢٨٨/١، سفينة البحار ١/١٥٨.

الحافظ شمس الدّين محدّد الشيرازي: صاحب الديوان المعروف، ولم يرتب ديوانه لكثرة اشتغاله، فرتب بعده بإشارة قوام الدّين عبد الله وكان حافظاً للقرآن المجيد كما يظهر من شعره. توفي سنة ٧٩٢ شيراز، و قبره معروف بزار. انظر: الذريعة ٢٢٢/٩، سفينة البحار ١/٢٨٧، هدية الأحياء ١٢٢/١.

حبة بن جوين القرني أبوقدّامة الكوفي: كان من أصحاب عليّ عليه السّلام. صحبه يوم صفّين وهو الذي روى عن حذيفة ما قاله الرسول صلى الله عليه وآله وسلم في قتل عتار. وكذا حديث الغدير وغيرهما، مات سنة ٧٧. انظر: الكامل في التاريخ ٥٥/٤، معجم رجال الحديث ٢١٤/٤.

الحزبن يزيد الرياحي: أحد الشجعان من رجال الكوفة. عدل إلى الحسين عليه السّلام بعد ما

سمع نداءه مخاطباً الصكر: ألم تكتبوا إليّ كذا و كذا؟! فقال الحرّ: بلى والله لقد كاتبناك ونحن الذين أقدمناك فأبعد الله الباطل وأهله، والله لا أختار الدنيا على الآخرة. فلحق بعسكر الحسين عليه السلام، فقال له: أهلاً وسهلاً، أنت والله الحرّ في الدنيا والآخرة فاستشهد في ركاب الحسين عليه السلام، وتشرف بسلام الناحية المقدسة. انظر: سفينة البحار ١/ ٢٤٠، ٣٧٥، الكامل في التاريخ ٢٨٦/٣.

خريزبن عبدالله أبو محمد الأزدي الكوفي السجستاني: أكثر السفر والتجارة إلى سجستان فعرف بها. له كتب مُدّ كلّها في الأصول. وثقه الشيخ في الفهرست. وقول يونس فيه: إنّه لم يرو عن أبي عبدالله عليه السلام إلا حديثين، واقع في غير محلّه كان مَن شهر السيف في قتال الخوارج بسجستان و قتل بها. انظر: تنقيح المقال ١/ ٢٦٠، الفهرست للطوسي ٦٢، رجال النجاشي ١١١/.

الحسن بن أبي الحسن البصريّ التابعي: روى عن أنس والمغيرة وجابر، و روى عنه كثيرون. يُعدّ من الزهاد الثمانية وعُدّ في شرح النهج لابن أبي الحديد من المنعرفين عن عليّ عليه السلام وهو القاتل في عثمان: قتله الكفار وخذله المنافقون... مات سنة ١٠٩ بالبصرة، ولم يحضر جنازته ابن سيرين. انظر: سير أعلام النبلاء ٥٦٣/٤، شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ٩٥/٤، كنز الفوائد ٣٤٨/.

الحسن بن زياد. والمسمّى بهذا في أصحاب الصادق عليه السلام أكثر من واحد لقّب تارة بالصيّقل وأخرى بالطائي وثالثة بالطّار واحتل بعض اتّعادهم، وكيف كان فالرجل مسمّى روى عنه أبان بن عثمان الأحمر، وهو من أصحاب الإجماع. راجع ترجمته في: تنقيح المقال ٢٧٨/١ - ٢٨٠.

الحسين بن علوان الكلبيّ الكوفي: يكنّى أبا محمد ثقة عامّي، روى هو وأخوه الحسن عن أبي عبدالله عليه السلام. والحسن أوثق من أخيه. وقيل: كان الحسين مستوراً ولم يكن مخالفاً. وفي تنقيح المقال استظهر كونه إمامياً باقياً على حاله حتّى مات. انظر: تنقيح المقال ٣٣٥/١، بهجة الآمال ٢٨٨/٣.

حفص بن غياث بن طلق القاضي الكوفي: ولي قضاء بغداد لهارون، ثمّ قضاء الكوفة وهو الذي زاد في الحديث النبويّ «لا سبق إلا في نصل أو خُفّ أو حافر» أو «دهش» تقرّباً إلى

الخليفة، فقال بعد خروجه: إِنَّ فِقاءَ قفا كُتّاب. انظر: رجال الطوسي / ٢١٨، ١٧٥، ٤٧١، بهجة الآمال ٣/٣٢٧.

حمدان بن سليمان بن عميرة النيشابوري المعروف بالتاجر: كان ثقة من أصحاب الرضا و العسكريين عليهم السلام: و من وجوه أصحابنا الإمامية. انظر: رجال الطوسي / ٣٧٤، ٤١٤، بهجة الآمال ٣/٣٧٩.

حمران بن أعين الشيباني الكوفي: كان عالماً بالنحو واللغة والقراءات والمناظرات، ومن أصحاب أبي جعفر والصادق عليهما السلام قال له الباقر عليه السلام: أنت من شيعتنا في الدنيا و الآخرة. وروي أن الصادق عليه السلام قال للرجل الشامي الماهر في المناظرة: إن غلبت حمران فقد غلبتني. انظر: الفهرست لابن النديم / ٢٧٦، رجال الطوسي / ١١٧، سفينة البحار ١/٣٣٤.

حمزة بن الطيطار محمد الكوفي: من أصحاب الباقر والصادق عليهما السلام روي أنه قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: بلغني أنك كرهت مناظرة الناس وكرهت الخصومة فقال: أما كلام منلك للناس فلا نكرهه. وعن هشام بن الحكم قال: قال لي أبو عبد الله عليه السلام: ما فعل ابن الطيطار؟ قال: قلت: مات، فقال: رحمه الله و لقاء نضرة و سرمداً، فقد كان شديد الخصومة عنا أهل البيت انظر: رجال الطوسي / ١١٧، سفينة البحار ١/٣٣٨، بهجة الآمال ٣/٣٩٢.

حنان بن سدير الصيرفي: ثقة من أصحاب الكاظم عليه السلام كان كثير الرواية يروي عنه عيون الأصحاب، وعمر طويلاً. انظر: رجال الطوسي / ٣٤٦، بهجة الآمال ٣/٤١٦، سفينة البحار ١/٣٥٠.

أبو الفضل بن جعفر المعروف بابن خنزابة البغدادي المحدث: كان وزيراً لبني الإخشيد بمصر. نقل عنه صاحب المناقب. ولد سنة ٣٠٨، و توفي سنة ٣٩١. انظر: تذكرة الحفاظ ٣/٢١٢، وفيات الأعيان ١/٣٤٦، ذيل إحقاق الحق ٢/٣٧١.

(أمّ مريم): حنة بنت فاقورا: كانت تحت عمران بن مائان من ولد سليمان بن داود و من رؤوس بني إسرائيل وكانت أختها إشياع تحت زكرياء بن برخيا. وقيل: كانت إشياع زوجة زكرياء أخت مريم. وأمّ مريم لم تلد ولداً إلى أن كبرت و عجزت، فبينما هي في ظلّ شجرة أبصرت طائراً يزقّ فرخاً له فاشتته الولد، فدعت الله أن يهب لها ولداً ونذرت بما قصّه الله تعالى

في القرآن، انظر: الكامل في التاريخ ١/١٩٧، تاريخ البعقوبي ١/٦٨.

خالد بن زيد أبو أيوب الأنصاري: صحابي جليل، شهد العقبة وبدراً وسائر المشاهد. كان شجاعاً محباً للفرز والجهاد، فرحل إلى الشام وشهد حرباً مع يزيد في خلافة أبيه فهزّ الوقائع، ومرض بها فتوفي سنة ٥٢. ودفن في أصل حصن القسطنطينية. انظر: الأعلام للزركلي ٢/٣٣٦، حلية الأولياء ١/٣٦١.

خديجة بنت خويلد بن أسد القرشي أم المؤمنين: تزوجها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قبل البعثة بخمس عشرة سنة، وكانت أول من آمن برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من النساء. روي أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال: إن جبرئيل قال لي ليلة أُسري بي حين رجعت... حاجتي أن اقرأ على خديجة من الله ومني السلام. فلما قال لها أَلذي قال جبرئيل قالت: إن الله هو السلام، ومنه السلام، وإليه السلام، وعلى جبرئيل السلام. توفيت سنة ١٠ من البعثة، ولها ٦٥ سنة، ودفنت بالعجون. انظر: سفينة البحار ١/٣٧٩، تاريخ البعقوبي ٢/٢٠.

الخضر هو إرميا النبي أو خضرين عاميل: ابن خالة ذي القرنين ووزيره كان نبياً مرسلًا، بينه وبين نوح أربعة آباء قال الطبري: هو الولد الرابع من أولاد آدم. وعن الرضا عليه السلام: أنه شرب من ماء الحياة، فهو حي لا يموت حتى يُنفخ في الصور. وله قصص مع موسى بن عمران ومع إلياس النبي ومع أهل بيت النبي صلى الله عليه وآله وسلم. انظر: الكامل في التاريخ ١/٩٠ و١٦٠، سفينة البحار ١/٤٨٩.

داود بن إيشابن عويد من أولاد يهودا النبي عليه السلام: كان قصيراً، قليل الشعر، فلما قتل طالوت الملك أثناء بنو إسرائيل وأعطوه خزان طالوت وملكوه، فجعله الله نبياً ملكاً، وأنزل عليه الزبور، وعلمه صنعة لبوس ودروع. كان شديد الاجتهاد، كثير العبادة والبكاء، وكان يأكل من كسب يده. انظر: الكامل في التاريخ ١/٢٢٣، سفينة البحار ١/٤٦٨.

زرارة بن أعين بن شُتْن الشيباني: كان من أصحاب الباقرين عليهما السلام وكفى في فضله ما نقل عن الصادق عليه السلام من «أنه مقبول غير مردود كل مارواه زرارة عن أبي جعفر عليه السلام» توفي بعد أبي عبدالله عليه السلام بشهرين أو أقل انظر: جامع الرواة ١/٣٢٩، سفينة البحار ١/٥٤٧، تحفة الأجيال ١/١٥٩.

زكريّا بن برخيا بن نشوا بن نحرائيل و قيل: زكريّا بن أزيان بن مسلم عليه السّلام: كان رئيس الأبحار، و كاهن المذبح في أيام هيرودس الملك كانت امرأته أخت مريم بنت عمران و كانتا أمّتي يعقوب و عيسى عليهما السّلام و من بنات هارون عليه السّلام، و لما قتل يعقوب و سمع أبوه بقتله فرّ هارباً إلى بستان عند بيت المقدس، فرّ بالشجرة فنادته: هلمّ إليّ يا بنيّ الله فانشقّت فدخلها فأثامهم إبليس فدّ لهم عليه - وكانوا يعبدونها - فقالوا: لا تقطعها، فلم يزل بهم حتّى شقّوها، وشقّوا زكريّا، انظر: تاريخ يعقوبيّ ٦٨/١ و ٧٢، سفينة البحار ١/٥٥٠.

أبو بكر محدّث بن مسلم الزّهريّ التابعي: أحد الفقهاء و المحدّثين، لقي عشراً من الصحابة و لم يزل مع عبد الملك ثمّ مع هشام و كان يزيد بن عبد الملك استقضاءه، بروي كثير عن مولانا عليّ بن الحسين عليهما السّلام. قال ابن أبي الحديد: كان الزّهريّ من المنحرفين عن عليّ عليه السّلام، توفّي سنة ١٢٤، ودفن في ضيعته آخر العجّاز و أوّل حدّ فلسطين، انظر: وفيات الأعيان ١٧٧/٤، هدية الأجاب ١٤٧/١.

زينب بنت رسول الله صلّى الله عليه وآله وسلّم: هي أكبر بناته، و أمّها خديجة بنت خويلد بن أسلم. توفّيّت زينب بالمدينة في السنة الثامنة، و نزل رسول الله صلّى الله عليه وآله وسلّم في قبرها وهو مهوم محزون، فلما خرج سرّي عنه، وقال كنت ذكرت زينب وضعفها، فسألت الله تعالى أن يخفّف عنها، ففعل و هوّن عليها. أسد الغابة ٧/١٣٠.

ذعلب اليمانيّ: من أصحاب أمير المؤمنين عليه السّلام، ذولسان فصيح، بلغ في الخطب، شجاع القلب. هو الذي قال لأمر المؤمنين عليه السّلام: أرايت ربك يا أمير المؤمنين؟ فقال: و بلك يا ذعلب، ما كنت لأعبد ربّاً لم أره. انظر: تنقيح المقال ١/٤٢١.

شديري بن حكيم بن صهيب الصيرفي الكوفي: مددوح من أكابر الشيعة و من أصحاب الصادقين عليهما السّلام. ذكر عند الصادق عليه السّلام فقال: شدير، عصيدة كلّ لون، أي قويّ مع المخالفين ولا يعرف بالتشيع. ودعاء الصادق عليه السّلام عند الكعبة لخلص شدير عن السجن يدلّ على جلّالته. كان كثير الرواية، وله اختصاص بأبي جعفر الباقر عليه السّلام. انظر: تنقيح المقال ٧/٢، سفينة البحار ١/٦١٢.

سراقه بن مالك بن لجشم المدلجيّ، أبو سفيان الكتانيّ: كان من أشرف قريش، و من شعرائهم أخرجه أبو سفيان ليقْتاف أثر الرّسول حين خرج إلى الفار. و له موقف في غزوة بدر

الكبرى أسلم بعد غزوة الطائف. وكان حياً في عهد عمر حينما أتى عمر بن الخطاب بتاج كسرى، فدعا شرافة و حلاًه بأسورة كسرى و جعل التاج على رأسه... وإنما خص عمر شرافة بهذا لأن الرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال له: يا شرافة كيف بك إذا وضع تاج كسرى على رأسك؟! انظر: السيرة النبوة لابن هشام ٦٤/١، تاريخ الطبري ١٣٨/٢، الأعلام للزركلي ١٢٦/٣.

سعد الغنّاف أو الأسكاف ابن طريف: كان ممن أدرك علي بن الحسين، و يعدّ من أصحاب الباقرين عليهما السلام قال لأبي جعفر عليه السلام: إني أجلس فأقصّ و أذكر حقكم و فضلكم، قال: وددت أن على كلّ ثلاثين ذراعاً قاصاً مثلك. انظر: تنقيح المقال ١٢/٢، تحفة الأحباب ١٧٧/.

سفيان بن عيينة بن ميمون الهلالي الكوفي: سمع من عمرو بن دينار و ابن أبي ليلى، وعدّة وحدث عنه ابن جريج و يحيى بن معين و غيرهما و كان ممن جمع و صنّف بمكّة سنة ١٩٨. انظر: سير أعلام النبلاء ٤٥٤/٨، وفيات الأعيان ٣٩١/٢.

سلمان بن بودخشان أبو عبدالله، و يلقّب بسلمان الخير و سلمان المحدثي: كان من أجلاء الصحابة و افتخر بعديت: سلمان ممّا أهل البيت. عثر ٢٥٠ سنة أو أكثر توفي بالمداين سنة ٢٥ أو ٣٧. انظر: تهذيب التهذيب ١٣٧/٤، أعيان الشيعة ٢٧٩/٧، سير أعلام النبلاء ٥٠٥/١.

سليمان بن داود عليه السلام: ملك مابين الشامات إلى بلاد اصطخر بعد أبيه، و آتاه الله مع الملك التّبوّة. وروي أنّه سأله الملك ليقهر ملوك الكفر. قال الصادق عليه السلام: كان سليمان يطعم أضيافه اللحم بالحواري (الدقيق المنخول مرّة بعد مرّة) و عياله الخشكار، (الخبز المتخذ من الدقيق غير المنخول) و بينما هو قائم يصلي متوكّئاً على عصاه أدركه أجله فمات. انظر: الكامل في التاريخ ٢٢٩/١، سفينة البحار ٦٤٩/١.

أبو داود سليمان بن عمرو بن عبدالله النخعي الكوفي: اختلف في ضبط اسم أبيه و أباً كان فالزجل مشترك بين كذاب و مجهول الحال يلقبه المحدثون: كذاب النخع. كان من أصحاب الصادق عليه السلام. انظر: مزيد ترجمته: تنقيح المقال ٦٤/٢.

سليمان الديلمي الكوفي: في اسم أبيه اختلاف قيل: كان غالباً كذاباً وكذلك ابنه معتمد. و مال المولى الوحيد إلى تصحيح حاله، وقال: إنّ أحاديث الزجل في كتب الأخبار صريحة في

خلاف الفلّو. انظر: تنقيح المقال ٦٠/٢ و ١٢٢/٣.

أبو محمد سماعة بن مهران الحضرمي الكوفي: يتبع الفرّ، من أصحاب الصادق عليه السلام. كان عمره نحواً من ستين سنة مات في حياة الصادق عليه السلام سنة ١٤٥. ولد كتاب يرويه عنه جماعة. تنقيح المقال ٦٧/٢، رجال الطوسي/ ٢١٤، رجال النجاشي/ ١٤٦.

أبو علي شقيق بن إبراهيم البلخي: من مشايخ خراسان، و يقال: إنه أول من تكلم في علوم الأحوال والتصوّف في خراسان. حكى عنه أنّه قال: «وكان سبب زهدي كلام التركي». يريد حينما خرج إلى بلاد الترك لطلب الرزق، فدعاهم إلى التوحيد فقال التركي: لو كان كما تقول فلم تنبئت هنا لطلب الرزق؟ فرجع شقيق و تصدّق ماملك و طلب العلم. مات بما وراء النهر سنة ١٥٣. انظر: حلية الأولياء ٥٨/٨، الأعلام للزركلي/ ٢٤٩/٣.

شعيب بن مكيل بن يشجب بن مدين بن إبراهيم: وقيل شعيب بن نوب بن عياين مدين. كانت جدّته بنت لوط النبيّ و كان يزور موسى في كلّ سنة، و يقال له خطيب الأنبياء. و كان أول من عمل المكيال و الميزان. وقصصه مع قومه؛ أصحاب الأيكة مشهورة. انظر: تاريخ يعقوبي/ ٣٤/١، سفينة البحار ٧٠٠/١، حبيب السير ٧٩/١.

شهاب عبد ربّه الكوفي: هو وإخوته: وهب و عبد الرحمن و عبد الخالق من موالى بني أسد و من صلحاء الموالى، وكلّهم خيار فاضلون كوفيون. كان شهاب من أصحاب الصادق عليه السلام ضُرب من محدّثين عبّاد بن الحسن نحواً من سبعين سوطاً لامتناعه عن البيعة، و هذا دليل على ثباته على الإيمان. مات في حياة الكاظم عليه السلام قبل خروجه إلى العراق. انظر: تنقيح المقال ٨٨/٢ تحفة الأجباب/ ٢١٥.

شهاب الدّين يحيى بن حبش السهرورديّ: المشتهر بشيخ الإشراق، له مصنّفات في الحكمة والمرافان. ولد سنة ٥٤٩، و قتل سنة ٥٨٧، ولم يبلغ الأربعين. له ترجمة وافية في مقدّمة مجموعة مصنّفات ١٣/٣ تقلّ عن نزّهة الأرواح للشهر زوريّ. انظر أيضاً: وفيات الأعيان ٢٦٨/٦، هدية الأجباب/ ١٦٤.

الشيخ الرئيس أبو علي الحسين بن عبّاد بن سينا: صاحب التصانيف الخالدة في الطبّ والحكمة والمنطق. عاش ٤٨ سنة، ومات بهمدان سنة ٤٢٨ وهو القائل: وكنت كلّما أتختر في

مسألة ترددت إلى الجامع وصليت وابتهلت إلى مبدع الكل حتى فتح لي المنفلق منه. انظر: وفیات الأعيان ١٥٧/٢، سير أعلام النبلاء ٥٣١/١٧، هدية الأجاب ٦٧/.

صالح بن سهل الهمداني الكوفي: من أصحاب الصادق عليه السلام. رُمي بالغلو والكذب، ولكن المولى الوحيد مال إلى إصلاح حاله. ورواياته الواردة في أبواب التوحيد والإمامة والنبوة تنافي الغلو. انظر: أصول الكافي ١٩٥/١، و ٤٤١، تنقيح المقال ٩٢/٢، معجم رجال الحديث ٧٥/٩.

صدر الدين محمد بن إبراهيم الشيرازي: من مشاهير الفلاسفة المتأخرين، وله آراء جديدة فيها، كما حكى عنه أنه قال: لم أر من له علم بذلك في وجه الأرض. قيل فيه:

قدوة أهل العلم والصفاء يروي عن الداماد والبهائي

له مصنفات كثيرة ومن تلاميذه المتهرة: الفيض والفتايش، وهما مشهورا. توفي سنة ١٠٥٠ بالبصرة. انظر: مقدمة رسائل فلسفي ملا صدرا ٧/، مقدمة شرح رسالة المشاهر ١٢/، هدية الأجاب ١٨٥/.

صفوان بن يحيى أبو محمد الكوفي: من أصحاب الإمامين الكاظمين عليهما السلام، ومن أصحاب الإجماع، وله عند الرضا عليه السلام منزلة شريفة. وسلم مذهبه من الوقف مع ما بذلت الواقفة له مالا كثيرا. مات سنة ٢١٠ بالمدينة. انظر: رجال النجاشي ١٩٧/، سفينة البحار ٣٨/٢.

صفية بنت عبد المطلب بن هاشم، القرشية: عمته رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم. ومن الصحابات المهاجرات. وكانت امرأة شجاعة شاعرة، شهدت غزوة أحد، فلما رأت هزيمة المسلمين أخذت عموداً ومنعتهم من الفرار. انظر: الأعلام للزركلي ٢٠٦/٣، سفينة البحار ٣٦/٢.

طاووس بن كيسان أبو عبد الرحمن اليماني التابعي: من أبناء الفرس، ومن فقهاء العامة ومتصوفهم، كان معاصراً للسجاد والباقر عليهما السلام مات في أيام هشام سنة ١٠٦. انظر: سير أعلام النبلاء ٣٨/٥، سفينة البحار ٩٤/٢.

عائشة بنت أبي بكر بن أبي قحافة: أحد أزواج النبي صلى الله عليه وآله، بنى بها بعد ثمانية عشر شهراً من هجرته. وهي التي قالت: «ما غرّث على امرأة ما غرّثت على خديجة، من كثرة ما كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يذكرها». كانت من قواد أهل البصرة في وقعة الجمل.

روى عنها أصحاب الصحاح ٢٢١٠ أحاديث. ماتت بالمدينة سنة ٥٧ وصى عليها أبوهريرة.
انظر: صحيح البخاري ١٠٧/٧، سير أعلام النبلاء ١٣٥/٢، معالم المدرستين ١٣٠/١.

العباس بن مرداس أبو الهيثم السلمي: شاعر شجاع من سادات قومه. وأمه: الخنساء
الشاعرة المشهورة. أسلم قبيل فتح مكة. كان بدوياً لم يسكن مكة ولا المدينة، وكان ممن ترك
الخير في الجاهلية والإسلام. له قصّة مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في المؤلفة قلوبهم.
مات في خلافة عمر. انظر: السيرة النبوية لابن هشام ٦٩/٤، الأعلام للزركلي: ٣٩/٤.

عبد الأعلى بن أعين أبو أحمد العجلي الكوفي مولاهم: كان من أصحاب الصادق
عليه السلام. وممن أذن له في الكلام لأنه يقع ويطير. وله إخوة مدوحون. انظر: تنقيح المقال
١٣٢/٢، بهجة الآمال ١٢٢/٥.

عبد الله بن جعفر بن أبي طالب القرشي: أمه أسماء بنت عيسى. كان حليماً كريماً بحيث يقال
له: بحر الجود. ولد بأرض العبيشة، وتوفي بالمدينة سنة ٨٠ وهو ابن تسعين سنة. روى عنه
أصحاب الصحاح ٢٥ حديثاً. انظر: الشجرة المباركة في أنساب الطالعية ٢٠٢/٢، معالم المدرستين
١٢٨/١.

عبد الله بن الزبير أبو غصيب القرشي: أمه أسماء بنت أبي بكر. كان يفيض آل البيت
عليهم السلام، وفيه قال الإمام علي عليه السلام: مازال الزبير من أهل البيت حتى نشأ ابنه عبد الله.
استقل بمكة بعد استشهاد الحسين عليه السلام. روى عنه أصحاب الحديث ٣٣ حديثاً. قتله
الحجاج في مكة سنة ٧٢. انظر: أمد الغاية ٢٤٢/٣، معالم المدرستين ٣٨/٢.

عبد الله بن سنان بن طريف الكوفي مولى بني هاشم: كان خازناً للمنصور ومن بعده، وهو من
أصحابنا الأجلاء لا يطن عليه في شيء. له كتب روى فيها عن الصادق عليه السلام، وهو المراد
عند إطلاق ابن سنان دون محمد بن سنان. انظر: رجال النجاشي ١٤٨، بهجة الآمال ٣٣٧/٥.

عبد الله بن العباس بن عبد المطلب الهاشمي: صحب النبي صلى الله عليه وآله وسلم ثلاثين
شهرًا. حدث عن علي وأبي ذر وعدة، وروى عنه جماعة تبلغ عدتهم مائتين، ولا عقب له من
أولاده إلا من علي أبي الخلفاء. توفي بالطائف سنة ٦٨. انظر: سير أعلام النبلاء ٣٣١/٣، وفيات
الأعيان ٦١/٣.

عبدالله بن عجلان الأحمر السكوني: إمامي مدوح في غاية الجلالة. كان من أصحاب الصادق عليه السلام وفي رواية عن أبي جعفر عليه السلام أنه من العصابة اليسيرة التي لا تزول ولا تضل أبداً. مات في حياة الصادق عليه السلام. انظر: تنقيح المقال ١٩٧/٢، بهجة الآمال ٢٦٢/٥.

عبدالله بن مسعود بن غافل الهذلي المكي: كان من أكابر الأصحاب فضلاً و منزلة من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ومن السابقين في الإسلام. كان خادماً رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم. توفي سنة ٣٢. انظر: سير أعلام النبلاء ٤٦١/١، الأعلام للزركلي ١٣٧/٤.

عبدالله بن يزيد بن زيد أبو موسى الأنصاري: أمير من بني خزيمة، ومن أصحاب علي عليه السلام، وشهد معه الجمل وصقن مات نحو سنة ٧٠. الأعلام للزركلي ٢٩٠/٤، تنقيح المقال ٢٢٤/٢، سير أعلام النبلاء ١٩٣/٣.

عبدالله بن يقظر الكوفي: رضيع الحسين عليه السلام لقة جليل، أرسله الحسين عليه السلام إلى الكوفة فأخذ ورمي به من فوق القصر بأمر عبيدالله بن زياد، فقام إليه عمرو الأزدي فذبحه، وله نحو من سبع وخمسين سنة. قتل سنة ٦٠. انظر: تنقيح المقال ٢٢٤/٢، تحفة الأجيال ٢٩١/١.

عبدالمطلب بن هاشم بن عبدمناف: رئيس قومه، وسيد قريش كان ذاجلالة ظاهرة و مناقب وافر، بنى عنها قوله لأبرهة في قصة الفيل: أنا رب الإبل والبيت رب. عاش ١٤٠ سنة. توفي والنبي صلى الله عليه وآله وسلم يتيم يتيماً خلف جنازته وله ثمان سنين. انظر: السيرة النبوية لابن هشام ٥٠/١، سفينة البحار ١٤٠/٢.

عبدمناف: اسمه المغيرة بن قصي بن كلاب القرشي كانت أمه عاتكة بنت هلال و حين ولدته دفعته إلى مناف صنم بمكة، فغلب عليه عبد مناف ويقال له: القمر، لجماله وهو الذي عقد الحلف بين قريش والأحباش. انظر: السيرة النبوية لابن هشام ١١١/١، الأعلام للزركلي ٣١٥/٤.

عبيد بن عمير بن قتادة أبو عاصم المكي: معدود في كبار التابعين. قيل: إنه ولد على عهد النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان قاصاً أهل مكة على عهد عمر بن الخطاب. توفي سنة ٦٨. انظر: أسد الغابة ٥٤٤/٣، سير أعلام النبلاء ١٥٦/٤.

عثمان بن سعيد القفري: ويقال له السمان، وهو أول السفراء في زمان الغيبة خدم أبا جعفر

الجواد عليه السلام إحدى عشرة سنة. وكان وكيل أبي محمد العسكري عليه السلام أيضاً وفيه قال عليه السلام: الصبري وابنه ثقتان فما أديا إليك عني فعتي يؤدبان... انظر: تنقيح المقال ٢/٢٤٥، بحار الأنوار ٥١/٣٤٦.

عجلان أبو صالح الكوفي الأزرق أو الخباز الواسطي ثقة منتخب، عده الشيخ في رجاله من أصحاب الصادق عليه السلام وقال عليه السلام فيه: يا عجلان، كأني أنظر إليك إلى جنبي والناس يعرضون علي. انظر: تنقيح المقال ٢/٢٤٩، بهجة الآمال ٥/٣٣٩.

عروة بن الجعد البارق الأزدي: صحابي روت العامة عنه وحدث شرائه الفضولي بالدينار الذي أعطاه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مسطور في كتب الفقه. كان مرابطاً، ستره عثمان إلى الشام. وكان جده بارق بن عدي نزل عند جبل بارق فنسب إليه. انظر: أسد الغابة ٣/٤٠٣، تنقيح المقال ٢/٢٥١.

عطاء بن أبي رباح أبو محمد القرشي مولاهم الكوفي: روى عن ابن عباس وابن عمر وغيرهما وروى عنه ابنه ومجاهد وعنه. مات سنة ١١٤. انظر: طبقات الفقهاء ٤٤/٤٤، كما في هامش الخلاف للشيخ ٦٦/١.

علي بن إبراهيم بن هاشم القمي ثقة في الحديث، ثبت معتمد، صحيح المذهب سمع فأكثر، وصنف كتاباً، وأضر في وسط عمره. له كتاب «التفسير» انظر: رجال النجاشي ١٨٣/١٨٣، جامع الرواة ١/٥٤٥، سفينة البحار ٢/٢٤٢.

علي بن يقطين: كوفي الأصل بغدادي المسكن، مولى بني أسد. من أجلاء أصحاب أبي الحسن عليه السلام. كان أبوه في خدمة السفاح والمنصور مع كونه سعيماً. مات أبوه سنة ١٨٥ ومات علي بن يقطين في سجن الرشيد سنة ١٨٢، أو سنة ١٨٠ وكان محبوساً مع أبي الحسن عليه السلام. وبقي الإمام بعده سنوات. انظر: رجال الطوسي ٣٥٤/٣٥٤، بهجة الآمال ٥/٥٦٢، سفينة البحار ٢/٢٥٢.

عمر بن الخطاب أبو حفص العدوي القرشي: أمه حنتم بنت هاشم أسلم بعد ثيف وخمسين بمكة. استخلفه أبو بكر في مرض موته. روى عنه أصحاب الصحاح ٥٢٧ حديثاً. توفي من طعنة أبي لؤلؤة إتياء. ودفن سنة ٢٤ إلى جنب أبي بكر انظر: تاريخ الخلفاء للسيوطي ١٢٣/١٢٣، الأعلام

للزركلي ٤٥/٥، معالم المدرستين ٨٠/١.

محمّد بن مسعود بن محمّد بن عيّاش أبو النضر: المعروف بالعياشي الكوفي. قيل إنّ من بني نمير. شيخ جليل من فقهاء الشيعة. أوجد دهره في غزارة العلم. له أكثر من مائتي تصنيف. كانت داره مرتعاً للشيعة وأهل العلم ومملوءة من العلماء بين كاتب ومقابل ومعلّق وله مجلسان للعلماء وخواصّ تلاميذه. كان قريباً من عصر الكليني رحمه الله. أخذ عنه الكشي وغيره. توفي سنة ٣٢٠. انظر: تنقيح المقال ١٨٣/٣، هدية الأجاب ٢٠٤.

عيسى بن مريم: كلمة الله ورسوله بعد موسى بن عمران عليهما السلام كان مولده بقرية بيت لحم من قرى فلسطين. ومن وصاياه لأصحابه بعد دخوله أورشليم: فاحفظوا وصيّي، فسيأتيكم الفارقليط يكون معكم نبياً. اجتمع عظماء اليهود على قتله. وقال الله تعالى: وما قتلوه وما صلبوه... انظر: تاريخ يعقوبين ٦٦/١ - ٦٨، سفينة البحار ٥٣٨/٢.

محمّد بن محمّد الطوسي أبو حامد الغزالي: نشأ بطوس وفقّه بها، ثمّ تحوّل إلى نيسابور. ولازم إمام الحرمين، فبهر في الفقه والكلام إلى أن شرع في التصنيف. من تصانيفه: إحياء علوم الدين وكيماي سعادته، وتوجد نذ من حياته في مقدمة كتابه، المنقذ من الضلال. توفي بطابران سنة ٥٠٥. انظر: وفيات الأعيان ٢١٦/٤، الكنى والألقاب ٤٥٦/٢.

فتح بن يزيد أبو عبد الله الجرجاني: كان من أصحاب الهادي عليه السلام. وله كتاب. قال النجاشي إنّ صاحب المسائل لأبي الحسن عليه السلام. وهو مذكور في من لم يرو عن الأئمة عليهم السلام، في رجال الطوسي ٤٨٩، انظر أيضاً: رجال ابن داود ٤٩٢.

محمّد بن عمر بن الحسن فخر الدين الرازي: أصله من طبرستان، وكان مولده في الري وإليها نسبته. توفي سنة ٦٠٦ كان مع تبعه في الأصول يقول: من التزم دين المعاجز فهو الفائز. انظر: الأعلام للزركلي ٣١٣/٦، هدية الأجاب ٢٠٩.

هشام بن غالب أبو الأخطل: الرزدي الشاعر. له قصيدة في مدح زين العابدين عليه السلام، حينما سمع هشام بن عبد الملك يقول عن زين العابدين عليه السلام: لا أعرفه! توفي بالبصرة سنة ١١٠. انظر: شذرات الذهب ١٤١/١، الكنى والألقاب ١٨/٣.

فرعون موسى عليه السلام الوليد بن مصعب أو ريان بن الوليد: عاش عمراً طويلاً، طغى و

بني حتى قال: أنا ربكم الأعلى. ثم أغرقه الله تعالى و جنوده في بحر القلزم. انظر: تاريخ يعقوبي ١٨٦/١، مستدرك سفينة البحار ١١٤/٥.

فضل بن عبد الملك أبو العباس: المعروف بالبقاق الكوفي، من أصحاب الصادق عليه السلام. و يستظهر من حالاته أنه كان من محبي الأئمة عليهم السلام إلا أنه غير مأمون منه ارتكاب القبائح و اشتهاه القول، كما يستفاد من البقاي أي الهاذي المكتار. انظر: رجال الطوسي / ٢٧٠، بهجة الآمال ٤٧/٦.

فضل الله بن محمود الفارسي: صاحب «رياض الجنان» و «صفوة الأخبار» كان تلميذاً للشيخ أبي عبدالله جعفر بن محمد الدور يستي، وكان متأخراً عن الشيخ الطوسي. و كان شيخه الدور يستي من أكابر العلماء و تلميذ المفيد و السيدي. انظر: الذريعة ٣٢١/١١، هدية الأجاب ١٣٦/.

فيثاغورس الحكيم: من أعظم حكماء اليونان في زمن سليمان بن داود عليهما السلام، و أخذ الحكمة من أصحابه عليه السلام و هو أول من نطق في الأعداد و الحساب و الهندسة و له تأليف و تلاميذ؛ منهم طاليس انظر: تاريخ الحكماء للقفطي ٣٥٦، هامش شرح المقاصد ٥٣/١.

القاسم بن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: أمه خديجة عليها السلام. ولد قبل البعثة، و توفي صغيراً و له أربع سنين و قال صلى الله عليه وآله وسلم فيه و هو في جنازته ناطراً إلى جبل من جبال مكة: يا جبل، لو أن ما بي بك لهلك. انظر: تاريخ يعقوبي ٢٠/٢ و ٣٢، المناقب ١٦١/١.

قتادة بن دعامة أبو الخطاب السدوسي: عالم أهل البصرة و مفسرها. كان ضريباً أكمه و كان يرى القدر و يدلس في الحديث. مات بواسط في الطاعون سنة ١١٨. انظر: سير أعلام النبلاء ٢٦٩/٥، وفيات الأعيان ٤٢٧/١.

قيس بن عاصم بن سنان التميمي: وفد مع جماعة من بني تميم على النبي صلى الله عليه وآله وسلم، و أسلم سنة تسع من الهجرة، و لما رآه النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال: هذا سيد أهل الوتر. كان عاقلاً حليماً. حرم على نفسه الخمر في الجاهلية. روى موعظة نافعة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم. انظر: أسد الغابة ٢١٩/٤، سفينة البحار ٥٧/٢.

كعب بن زهير بن أبي سلمى المازني: شاعر عالي الطبقة من أهل نجد، له ديوان شعر. كان ممن اشتهر في الجاهلية ولما ظهر الإسلام هجا النبي صلى الله عليه وآله وسلم وأقام بشبب بنساء المسلمين، فهدر النبي صلى الله عليه وآله وسلم دمه، فجاءه كعب مستأثماً وقد أسلم وأُنشده لاميته المشهورة التي مطلعها «بانتْ شعاد قلبي اليوم متبول» ففعا عنه النبي صلى الله عليه وآله وسلم. وخلع عليه بُردته. توفي سنة ٢٦. انظر: أسد الغابة ٤/٢٤٠، السيرة النبوية لابن هشام ١٤٤/٤، الأعلام للزركلي ٨١/٦.

محدث بن عمر بن عبدالعزيز أبو عمرو الكلبي: نسبة إلى كش من بلاد ماوراءالنهر. له كتاب الرجال، كثير الفائدة والعلم، إلا أن فيه أغلاطاً كما قاله المحدث القتي. لخصه الشيخ الطوسي، وسماه «اختيار معرفة الرجال». صاحب العياشي وأخذ عنه. توفي سنة ٣٤٠. انظر: تنقيح المقال ١٦٥/٣، سنية البحار ٤٨١/٢، هدية الأحباب ٢٢٦.

محدث بن يعقوب بن إسحاق أبو جعفر الكلبي الرازي: شيخ أجل أولئك، كهف العلماء، وملاذ المحدثين، ومروء المذهب في غيبة الإمام عليه السلام، الموصوف بمجدد المذهب على رأس المائة الثالثة صاحب كتاب الكافي الشريف الصحيح. توفي سنة ٣٢٩ وهي أول سنة غيبة الإمام الكبرى. انظر: سير أعلام النبلاء ٢٨٠/١٥، هدية الأحباب ٢٢٧.

مالك بن أنس الجيمري المدني: أحد الأئمة الأربعة في المذاهب جبار من ذوي الفتيا في دولة أبي جعفر المنصور. له محنة في زمن جعفر بن سليمان بالمدينة، فأمر بتجريدته وضربه بالسياط. مات بالمدينة سنة ١٧٩. انظر: سير أعلام النبلاء ٤٨/٨، وفيات الأعيان ١٣٥/٤.

مالك بن دحية: لم نشر على هذا الاسم. وقال ابن منيم في شرحه على نهج البلاغة ١١٥/٤: هو من رجال الشيعة ومحدثهم ويحتمل كونه مالك بن زمعة القرشي العامري أو مالك بن ربيعة أبا أسيد. توفي سنة ٦٠ أو ٦٥ والمسمى بمالك من أصحاب علي عليه السلام عدا مالك الأشتر غير واحد، ترجمتهم في: تنقيح المقال ٥٠/٣ - ٥١. انظر أيضاً: أسد الغابة ٤/٢٨٠.

المأمون العباسي أبو العباس عبدالله بن هارون: كان عند وفاة أبيه يمر، فبوج لأخيه الأمين، ثم جرت بينهما خطوب وحروب إلى أن قُتل الأمين، فبوج له سنة ١٩٨، وكان قد هم بلعن معاوية على المنابر. دعا إلى القول بخلق القرآن، وفي جزاء ذلك وقمت المحنة على العلماء. وقد دس السم للإمام علي بن موسى الرضا عليه السلام فقتله، فأخذه الله تعالى سنة ٢١٨ هـ في

طرطوس. انظر: تاريخ الخلفاء للسيوطي / ٢٤٩. سير أعلام النبلاء ١٠/ ٢٧٢.

محمّد بن أرقط: عتق الرجل في المصادر هكذا. ولم نجد له في كتب الرجال أثرًا، وفي تنقيح المقال: أنَّ الأرقط لقب لمحمّد الأكبر ابن عبد الله الباهر ابن عمّ الصادق عليه السلام ومن أصحابه. فلا يبعد زيادة لفظة «ابن». انظر: تفسير العيّاشي ١/ ٢٠٩. وسائل الشيعة ١١/ ٤١٢، تنقيح المقال ١/ ١٠٨. وفي المصدر الأخير: أقول كون الأرقط لقب لمحمّد هذا مثلاً لا شبهة فيه....

محمّد بن إسحاق بن عمار الصيرفي: قه عين، قال المفيد في إرشاده: إنّه من خاصّة الكاظم عليه السلام وقبائمه وأهل الورع والعلم والفقه من شيعته. سناه أبوه محمّدًا بأمر الصادق عليه السلام. انظر: بهجة الآمال ٦/ ٢٨٢، تنقيح المقال ٢/ ٧٧.

محمّد بن عليّ بن أبي طالب، أبو القاسم ابن الحنفية: كان كثير الورع ورأيه أبيه يوم الجمل كانت يده. دعاه ابن الزبير إلى بيعته فلم يجبه، فنفاه إلى الطائف. ومن جلالته أنّه كان للحسين عليه السلام عيناً في المدينة عند ما أراد الخروج إلى العراق، والكيسانية ينسبون أنفسهم إليه. ولد سنة ٢١ وتوفي بالطائف سنة ٨١. انظر: الطبقات الكبرى لابن سعد ١/ ٩١. أنساب الأشراف ٥/ ٢١٤.

محمّد بن حكيم: المسمّى بهذا الاسم مشترك بين عدّة رجال، منهم محمّد بن حكيم الساباطي غير الممدوح من أصحاب الصادق عليه السلام، ومنهم محمّد بن حكيم الغنصمي الممدوح من أصحاب أبي الحسن والصادق عليهما السلام. وفي تنقيح المقال أنّه متّحد مع محمّد بن حكيم المطلق. وكان أبو الحسن عليه السلام يأمر محمّد بن حكيم أن يجالس أهل المدينة في مسجد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلّم، وأن يكلمهم ويخاصمهم.... انظر: تنقيح المقال ٣/ ١٠٩، رجال النجاشي ٦/ ٢٧٦ هامش الخلاف ١/ ٣٩٥.

محمّد بن زيد الشحام الكوفي مولاها: من أصحاب الصادق عليه السلام. رجل ممدوح وله ابن ممدوح. روى عنه عليه السلام دعاء التقيب في أيام رجب: يا من أرجوه لكل خير.... انظر: تنقيح المقال ٣/ ١١٨، بهجة الآمال ٦/ ٤٣٣.

محمّد بن سنان الزاهري الكوفي: من أصحاب الرضا عليه السلام. غير ثقة لا يلتفت إلى ما تقدّم به. له كتب منها: «الطرائف» وغيرها. مات سنة ٢٢٠. وجماعة منهم الشيخ المفيد و

غيره. انظر: جامع الرواة ١٢٨/٢، بهجة الآمال ٤٤٢/٦، ٤٦١، تنقيح المقال ١٢٤/٣.

محمّد بن عجلان المدني: عدّه الشيخ من أصحاب الباقر عليه السّلام. روى أيضاً عن الصادق عليه السّلام، و حاله مجهولة. انظر: رجال الطوسي/ ١٣٥، و ٢٩٥، تنقيح المقال ١٥٠/٣.

محمّد بن عرفة: ليس له ذكر في كتب الرجال، و حاله مجهولة ولا يبعد كونه إمامياً لما روى الكلينيّ عنه. قال الرضا عليه السّلام: ويحك يا ابن عرفة اعملوا لغير رياء ولا سمعة... ويحك ! ما عمل أحد عملاً إلّا ردّه الله به إن خيراً فخير و إن شراً فشر... انظر: أصول الكافي ٢٩٤/٢، رجال الطوسي/ ٣٨٨، تنقيح المقال ١٥٠/٣.

محمّد بن عليّ أبو جعفر ابن بابويه الملقّب بالشيخ الصدوق القميّ: وجه الطائفة المحقّقة و رئيس السعدّيين. و لد بدعاء مولانا صاحب الزمان عليه السّلام، فمُتّت بركته و بقيت مصنفاته نحو من ثلاثمائة مصنف. توفّي سنة ٣٨١، و دفن بالزّي قرب السّد الكريم عبدالعظيم الحسينيّ و أبوه كان شيخ القمّيين، و كفى في فضله ما في التوقيع المنقول، اوصيك يا شيعي و معتمدي و فقهي يا أبا الحسن...». انظر: هديّة الأحباب / ٤٩، بهجة الآمال ٤٩٥/٦ - ٥٠٦.

محمّد بن مروان: مشترك بين عدّة من أصحاب الصادق عليه السّلام، المدنيّ و البصريّ و الكوفيّ و الأنباريّ و الكلبيّ و غيرهم. و الأشهر منهم عند ثقله الحديث رجلان: الرجل البصريّ الذي يقال فيه إله كان ملازماً للصادق عليه السّلام، و عدّ من الفقات الحسان. و الرجل الكلبيّ الذي روى عنه جمع من الأصحاب نحواً من أربعين رجلاً، كان أكثرهم من وجوه الأصحاب. و إحدى روايات الكلبيّ هي أنّي رواها عنه الربيع بن محمّد المسليّ ووردت في الكافي ٣٨٧/١ باب مواليد الأئمّة عليهم السّلام، انظر: تنقيح المقال ١٨٢/٣، بهجة الآمال ٦٢٩/٦.

محمّد بن محمّد بن الحسن نصر اللّٰه الطوسيّ: سلطان العلماء و المحقّقين، و أفضل عصره في العلوم العقليّة و النقلية، جمع في خزّانة كتبه ما ينوف على أربعمائة ألف مجلّدة، كان أستاذ العلامة الحليّ، له مصنفات لم تر عين الزمان مثلها، توفّي سنة ٦٧٢، انظر: تنقيح المقال ١٧٩/٣، بهجة الآمال ٥٧٩/٦، هديّة الأحباب / ١٩٥.

السّد محمّد حسين بن السّد محمّد بن السّد محمّد حسين التبريزيّ المعروف بالعلامة الطباطبائيّ: أحد الفقهاء المفسّرين و الفلاسفة الإلهيّين، ولد في ٢٩ ذي الحجة سنة ١٣٢١ بدأ

رحلة العلم في مسقط رأسه تبريز، ثم هاجر إلى النجف الأشرف سنة ١٣٤٣ و أقام فيها عشر سنوات، حتى حاز درجة الاجتهاد. ثم عاد إلى مسقط رأسه، وأقام به أكثر من عشر سنين، ثم هاجر إلى قم المشرفة سنة ١٣٦٤، واستقر فيها. بدأ نجمه بالظهور و ذاعت شهرته بعد تدريسه التفسير والفلسفة، و بعد تأليفه كتابه الخالد: الميزان في تفسير القرآن. توفي في ١٨ محرم سنة ١٤٠٢، انظر: المفترون حياتهم ومنهجهم ٧٠٣، أعيان الشيعة ٢٩/٢٥٤، مهر تابان ٨/ - ٣٠.

مسعدة بن صدقة بن العيس البصريّ العبدي: روى عن أبي عبد الله و أبي الحسن عليهما السلام. و ظاهر النجاشيّ كونه إمامياً ولكن حكي عن بعض أتهياء المتأخرين كونه عائياً معتمداً عليه في النقل. وقال فيه المولى الوحيد: إن جميع ما يرويه في غاية التانة موافقة لما يرويه النقات من الأصحاب. له كتاب خطب أمير المؤمنين عليه السلام. انظر: تنقيح المقال ٢١٢/٣، تحفة الأحباب ٤٩٨.

معاذ بن جبل بن عمرو الأنصاريّ الخزرجي: أحد الستة الذين جمعوا القرآن في عهد النبيّ صلى الله عليه وآله وسلم. أخى النبيّ بينه و بين جعفر بن أبي طالب. بعثه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بعد غزوة تبوك قاضياً و مرشداً لأهل اليمن و فيه قال عمر: لولا معاذ لهلك عمر. انظر: سير أعلام النبلاء ١/٤٤٣، أسد الغابة ٤/٣٧٦.

معاوية بن أبي سفيان القرشيّ الأمويّ: أمه هند بنت عتبة، أسلم بعد الفتح و سار مع أخيه إلى الشام، فأقره عمر والياً عليها بعد أخيه إلى أن بويع لأمير المؤمنين عليه السلام بالخلافة، فتمرد معاوية عليه و جهز جيشاً لقتاله، فتلاقيا بصفين. و من كلام النبيّ صلى الله عليه وآله وسلم فيه: إذا رأيتم معاوية يخطب على منبري فاقتلوه. مات سنة ٦٠ روى عنه أصحاب الحديث ١٦٣ حديثاً. انظر: تاريخ الخلفاء للسيوطي ٢١٧/٢، معالم المدرستين ٢/٣٨.

معاوية بن عمار بن أبي خناب البجليّ الدُهَنيّ: كوفيّ ثقة كان وجهاً عظيم المعلن. روى عن أبي عبد الله و أبي الحسن موسى عليهما السلام وكان أبوه عمار ثقة في العامة. مات معاوية سنة ١٧٥. انظر: رجال النجاشي ٤١١/٣، تنقيح المقال ٣/٢٢٤.

مفضل بن عمر أبو عبد الله الجعفيّ الكوفيّ: كان من أجلاء أصحاب الصادق عليه السلام. دخل يوماً على أبي عبد الله عليه السلام، فلما بصّر به ضحك إليه، ثم قال: إليّ يا مفضل ! فو ربّي إني أحبك و أحب من يحبك. يا مفضل لو عرف جميع أصحابي ما تعرف ما اختلف اثنان. مات

في حياة الصادق عليه السلام. انظر: سفينة البحار ٢/ ٣٧١، بهجة الآمال ٧٠/ ٧ - ٨٠.

موسى بن عمران بن قهث بن لوي بن يعقوب عليه السلام: ولد بمصر في زمان فرعون الجبار الوليد بن مصعب الذي ملك مصر دهرًا طويلاً وكان من أمر ولادته والتقاط آل فرعون إياه ما حكاه الله تعالى في كتابه. بعثه الله رسولاً إلى فرعون مع أخيه هارون وكانت وفاته بعد وفاة هارون بسبعة أشهر، وقيل بثلاث سنين وقبره في جبل نابون. انظر: تاريخ يعقوب ٣٣/ ١، سفينة البحار ٢/ ٦٤٨.

مير محمد باقر بن محمد الحسيني الاسترآبادي الشهير بالداماد: كان والده صهر الشيخ الأجل المحقق الكركي. ومن سيرته أنه يتلو القرآن نصفه في كل ليلة وبلغ في التعمد والتهجد إلى النهاية. وله مصنفات منها القبسات، والصراط المستقيم، والحبل المتين، وحواش على الكافي وغيرها. توفي سنة ١٠٤٦، ودفن بالنجف الأشرف. انظر: الذريعة ٤٠٧/ ١، مقدمة القبسات، هدية الأحباب ١٣٤.

النجاشي أصحمة بن أبحر: ملك الحبشة أسلم في عهد النبي صلى الله عليه وآله وسلم وأحسن إلى المسلمين الذين هاجروا إلى أرضه. ووقع بينه وبين الرسول صلى الله عليه وآله وسلم مكاتبات. توفي قبل فتح مكة، ولما مات ناهى جبريل إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم، فجمع الناس بالبقيع، فكثف له إلى أرض الحبشة، فأبصر سرير النجاشي وصلى عليه. والنجاشي لقب ملك الحبشة كما أن كسرى للفرس، وقبصر للروم. انظر: بحار الأنوار ٤١٠/ ١٨، الكامل في التاريخ ٤٩٩/ ١، سفينة البحار ٥٧١/ ٢.

نجدة بن عامر أو عمير الحروي البصري: من رؤوس الخوارج، زائع عن الحق، خرج باليمامة بعد موت يزيد بن معاوية، فأرقه بعض أصحابه، وقتل بأيديهم سنة ٦٩. له أتباع يعرفون بالنجدات. انظر: لسان الميزان ١٤٨/ ٦، الغدير ٥٣/ ١٠، موسوعة الفرق الإسلامية ٤٩٩.

نمرود بن كنعان بن سغاريب: وقيل: نمرود بن كنعان بن سام: هو الذي أراد إحراق الخليل عليه السلام، وكان أول جبار في الأرض وأدعى الألوهية وأول من اخترع التاج ووضعه على رأسه. ملك الشرق والغرب، وهلك بعد أربعمائة سنة من ملكه. انظر: الكامل في التاريخ ٩٦/ ١، المتظم ٢٥٩/ ١، حبيب السير ٤٣/ ١.

وليد بن عروة الهجري: من أصحاب الباقر عليه السلام. قال الشيخ الطوسي، وليد بن عروة الهجري الشيباني من أصحاب الصادق عليه السلام. ولا يبعد اتحادهما. انظر: تنقيح المقال ٢٨٠/٣، معجم رجال الحديث ٢١٦/٢٠.

وهب بن وهب أبو البختري القرشي: ضعيف عامي المذهب لا يعول على روايته، كما في بهجة الآمال ١٦٦/٧، منتهى المطلب ٢٥١/١، توفي سنة ٢٠٠. انظر: الكامل في التاريخ ١٨١/٥.

هشام بن الحكم الكندي الكوفي: كان حاذقاً في الكلام، حاضر الجواب، من أصحاب الصادق عليه السلام ومن خواصه وله كتب في الرد على المعتزلة، وفي التوحيد وغير ذلك. توفي سنة ١٧٩، وقيل: سنة ١٩٠ انظر: الفهرست لابن النديم ٢٢٣/، سفينة البحار ٧١٩/٢، رجال النجاشي ٤٣٣/.

هشام بن سالم الجواليقي الجمعي مولاهم: روى عن الصادق والكاظم عليهما السلام، وكان له أصل. عدّه الشيخ المفيد من الرؤساء الذين لا يظن عليهم بشيء. انظر: المقالات والفرق ٢٢٥/، معجم رجال الحديث ٣٢٤/٢٠.

يحيى بن دينار أبو هاشم الرقائي الواسطي: روى عن عكرمة وسعيد بن جبير وروى عنه منصور بن المعتمر والنوري وغيرهما. سكن قصر الرمان بواسط وتوفي بها سنة ١٢٢. انظر: تهذيب التهذيب ٢٦١/١٢، العبر ١١٩/.

يحيى بن سعيد بن العاص الأموي أبو الحارث المدني: أحد تابعي المدينة ومحدثهم كان أبوه ابن عمّ لثمان وواليه على الكوفة، وفي عهد معاوية كان واليه على المدينة بعد مروان. وفيهما قال الإمام الباقر عليه السلام: كان مروان خيراً لنا في السرّ، وسعيد خيراً لنا في العلانية. كان عبد الملك بن مروان حين قتل أخاه عمرو بن سعيد سيّره إلى المدينة، فملق بمصعب بن الزبير، ثم آمنه عبد الملك بعد قتل ابن الزبير. وله مع الحسين بن عليّ عليهما السلام قصّة جاءت في الإرشاد للمفيد ٦٨١/٢. انظر: الكامل في التاريخ ٤٠/٤، ٣٠٠، ٣٣٠. تهذيب التهذيب ٢١٥/١١.

يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم عليهم السلام: كان بسّى إسرائيل أيضاً؛ إمّا بمعنى عبادة وإمّا لما كان يسري بالليل ويكمن بالنهار خوفاً من أخيه عيص. ولدا من بطن أمهما توأمين فخرج

عيسى أولاً و يعقوب بعده و كان أخذ يعقوب بعقب عيسى فسُمي يعقوب. قال إسحاق له: إِنَّ الله قد جعلك و جمل ولدك أنبياء. و أمره أن يسير إلى موضع بالشام عند خاله و تزوج بابنة خاله مَرَّتَيْنِ، و ولد له بنون و بنات. و لما حضرته الوفاة أوصى أن لا يدفنه بمصر. فدفنوه عند قبور آبائه، و قيل: دفنه يوسف في مصر على وصيته و بعد مضيّ ثمانين يوماً من دفنه أخرج جسده و دفن بأرض كنعان عند أبيه و جدّه، وله ١٤٧ سنة. انظر: تاريخ اليعقوبي: ٣١/١، الكامل في التاريخ ١٠٢/١، لغتنامه دهخدا ٢٠٢/٣٥.

يوسف بن يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم عليهم السلام: أُلقي في البُئِّ وله سبع عشرة سنة، و كان بين رؤياه و تأويل رؤياه بحجي. يعقوب و إخوته إليه ثمانون سنة، و قيل: أربعون سنة. عاش ١٢٠ سنة، و كان مقام يعقوب و إخوته معه بمصر سبع عشرة سنة كان يوسف أحبّ إخوته إلى أبيه، فحسدوه و كان من خبرهم ما قصّه الله تعالى في كتابه العزيز. و عاش يوسف بمصر دهرًا، و ملك مصر حينئذٍ الرّبان بن وليد من العمالقّة. و ولي يوسف على خزائن أرض مصر على عهد الملكين ربّان بن وليد و مصعب بن معاوية، و توفّي في ملك الأخير فصُرّ في تابوت حجارة و الصّبر في النيل و قيل: إنّه جمع بني إسرائيل عند وفاته و قال بعد تبشيره إياهم بظهور موسى عليه السلام: إنكم تخرجون بدني من هذه الأرض حتّى تدفنونني عند قبور آبائي، ففعله موسى بن عمران عليه السلام هكذا. انظر: تاريخ اليعقوبي: ٣٣/١، الكامل في التاريخ ١١٨/١، لغتنامه دهخدا ٣٠٥/٣٥.

يونس بن عبد الرحمن أبو محمد مولى عليّ بن يقطين: كان وجهًا في أصحابنا، عظيم المنزلة. رأى جعفر بن محمد عليه السلام بين الصفا والمروة ولم يرو عنه و كان الرضا عليه السلام يشير إليه في العلم والفتيا. مات سنة ٢٠٨، انظر: رجال النجاشي: ٣٤٨، تنقيح المقال ٣٣٨/٣، هامش الخلاف ٨٦/١.

يونس بن مثنى: من أولاد بن يامين بن يعقوب عليه السلام هرب بدنه قبل النبوة، فنزل شاطئ دجلة، فبعثه الله رسولاً وهو ابن أربعين سنة إلى أهل نينوى من أرض الموصل، وكانوا جثارين. انظر: تاريخ الطبري: ٤٥٧/١، سفينة البحار ٤٨/١.

المصادر

- أحاديث مثوى: بديع الزمان فروزانفر، مؤسسه اميركبير (١٣٦١ هـ ش).
- الاحتجاج: أبو منصور أحمد بن علي بن أبي طالب الطبرسي (قرن ٦)، نشر المرتضى (١٤٠٣ هـ) مطبعة سعيد، مشهد.
- إحقاق الحق وإزهاق الباطل: نور الله الحسيني المرعشي الشيرازي الشهيد (١٠١٩ هـ)، مكتبة آية الله المرعشي (١٤٠٤) مطبعة الخيام، قم، ٢٦ مجلدًا.
- إحياء علوم الدين: أبو حامد محمد بن محمد الغزالي (٥٠٥ هـ) دار المعرفة، بيروت ٤ مجلدات.
- الأربعين في أصول الدين: محمد بن عمر الشهير بفخر الدين الرازي (٦٠٦ هـ) حيدرآباد دكن، دائرة المعارف العثمانية، (الطبعة الأولى ١٣٥٣ هـ)، تحقيق السيد زين الدين الموسوي.
- الإرشاد: محمد بن محمد بن نعمان العكبري، الشيخ المفيد (٤١٣ هـ) قسم، مكتبة بصيرتي (بدون تاريخ).
- أساس البلاغة: أبو القاسم محمود بن عمر الزمخشري (٥٢٨ هـ) تحقيق: عبد الرحيم محمود، مكتب الإعلام الإسلامي، قم، بدون تاريخ.
- أسد الغابة: علي بن محمد ابن الأثير الجزري (٦٣٠ هـ)، دار إحياء التراث العربي، بيروت (بدون تاريخ)، ٥ مجلدات.
- أسرار الحكم: الحكيم ملاهادي السبزواري، تقديم: أبو الحسن الشيرازي، المكتبة الإسلامية، طهران ١٣٦٢ هـ ش.

الإشارات و التنيهاً: الشيخ الرئيس ابن سينا (٤٢٨ هـ) جامعة طهران ١٣٣٩ هـ، ش، تحقيق الدكتور محمود شهابي.

الإصابة في تمييز الصحابة: أحمد بن علي المعروف بابن حجر العسقلاني (٨٥٢ هـ) دار صادر بيروت (بدون تاريخ) و بهامشه الاستيعاب في معرفة الأصحاب.
أصول الدين للسبغاداي (٤٢٩ هـ)، مدرسة الإلهيات بإسطنبول، مطبعة الدولة ١٣٤٦ هـ ١٩٢٨ م.

أصول الكافي: ثقة الإسلام أبو جعفر محمد بن يعقوب بن إسحاق الكليني الرازي (٣٢٨ هـ) النصحيح: علي أكبر الغفاري، دار الكتب الإسلامية، طهران، مجلدان.
الاعتقادات للصدوق، تحقيق عصام عبد السيد: المؤتمر العالمي لألفية الشيخ المفيد، الطبعة الأولى (١٣٧١ هـ ش / ١٤١٣ هـ) مطبعة مهر، قم.
الأعلام: خير الدين الزركلي المعاصر، بيروت، دار العلم للملايين، الطبعة السابعة (١٩٨٦ م)، ٨ مجلدات.

إعلام الوري بأعلام الهدى: أبو علي الفضل بن الحسن الطبرسي (قرن ٦)، تصحيح: علي أكبر الغفاري، دار المعرفة، بيروت، (١٣٩٩ هـ / ١٩٧٩ م).
أعيان الشيعة: السيد محسن الأمين الحسيني العاملي (١٩٥٢ م)، بيروت، دارالتعارف للمطبوعات ١٤٠٣ هـ تحقيق حسن الأمين.
الأمالي للصدوق: أبو جعفر محمد بن علي بن الحسين ابن بابويه القمي (٣٨١ هـ) بيروت، مؤسسة الأعلمي (١٤٠٠ هـ).

الأمثال والحكم: علي أكبر دهخدا (١٣٣٤ ش)، طهران (١٣١٠ ش).
أنساب الأشراف: البلاذري أحمد بن يحيى بن جابر (٢٧٩ هـ) تحقيق محمد باقر المحمودي، بيروت، مؤسسة الأعلمي للمطبوعات (١٣٩٤ هـ).

الأنوار البهية (في تواريخ الحجج الإلهية): الشيخ عباس القمي (١٣٥٩ هـ) مكتبة جعفري، تقديم الأستاذ محمد كاظم الخراساني (الشانهجي).

أوائل المقالات في مذاهب المختارات: محمد بن محمد بن نعمان العكبري، الملقب بالشيخ المفيد (٤١٣ هـ) تبريز، مطبعة رضائي، الطبعة الأولى (١٣٦٣ هـ ش) تعليق السيد هبة الدين الشهرستاني، تصحيح الواعظ الجرندي.

بحار الأنوار: محمد باقر بن محمد تقي المجلسي (١١١٠ هـ)، دار الكتب الإسلامية، طهران، ١١ مجلدات.

- البرهان في تفسير القرآن: سليمان بن إسماعيل بن عبد الجواد الحسيني البهراني (١١٠٧ ق)، إسماعيليان، قم، تصحيح: محمود بن جعفر الموسوي الزرندي، ٤ مجلدات.
- بصائر الدرجات: محمد بن الحسن الصفار القمي (٢٩٠ هـ)، مكتبة آية الله المرعشي، قم، تعليق: ميرزا محسن كوجه باغي (١٤٠٤ هـ).
- البلد الأمين: الشيخ إبراهيم الكنعني (٩٠٥ هـ) الطبعة الحجرية.
- بهجة الآمال في شرح زبدة المقال: العلامة ملا علي العلياري التبريزي (١٣٢٧ هـ)، طهران، بنياد فرهنگ إسلامي، الطبعة الأولى ١٣٩٤ هـ.
- تاريخ بغداد: أبو بكر أحمد بن علي الخطيب البغدادي (٤٦٣ هـ) مطبعة السعادة القاهرة، (١٣٤٩ هـ) ١١ مجلداً.
- تاريخ الحكماء: محمد بن محمود الشهرزوري (ق ٥٧ هـ)، شركة الانتشارات العلمية والثقافية طهران، (١٣٦٥ ش) اهتمام محمدتقي دانش پزوه.
- تاريخ الخلفاء: عبد الرحمن بن أبي بكر جلال الدين السيوطي (٩١١ هـ) دارالعلم - بيروت (١٤٠٦ هـ)، تحقيق: قاسم الرفاعي.
- تاريخ الطبري: (المعروف بتاريخ الأمم والملوك): أبو جعفر محمد بن جرير الطبري الطبعة الخامسة، مؤسسة الأعلمي للمطبوعات، بيروت (١٤٠٩ هـ).
- تاريخ اليعقوبي: أحمد بن يعقوب اليعقوبي (كان حياً إلى ٢٩٢ ق)، مؤسسة فرهنگ أهل البيت قم، (بدون تاريخ) مجلدان.
- التحصيل: بهمنيار بن المرزبان، تصحيح الأستاذ الشهيد: مرتضى مطهري، جامعة طهران، مركز إلهيات ومعارف إسلامي، (١٣٤٩ هـ ش).
- تحفة الأحباب في نوادر آثار الأصحاب: الشيخ عباس القمي (١٣٥٩ هـ)، تحقيق السيد جعفر الحسيني، دار الكتب الإسلامية، طهران (١٣٧٠ هـ ش).
- تحف العقول عن آل الرسول: أبو محمد الحسن بن علي بن الحسين بن شعبة الحراني (القرن الرابع) تقديم محمد حسين الأعلمي، مؤسسة الأعلمي، بيروت (١٣٨٩ هـ).
- تصحيح الاعتقاد: محمد بن محمد بن النعمان العكبري، الشيخ المفيد (٤١٣ هـ)، منشورات الرضوي، قم (١٣٦٣ ش) مطبعة الأمير.
- التعريفات: علي بن محمد المعروف بالسيد الشريف الجرجاني (٨١٦ هـ) المطبعة الخيرية، مصر (١٣٠٦ هـ).
- تعليقات النض: مير جلال الدين الحسيني الأرموي المحدث، أنجمن آثار ملى طهران،

(١٣٥٨ ش).

تفسير الإمام العسكري: المنسوب إلى أبي محمد الحسن بن علي العسكري عليه السلام، مدرسة الإمام المهدي، قم (١٤٠٩ هـ).

تفسير الصافي: الفيض الكاشاني، المكتبة الإسلامية، طهران، (١٣٨٧ هـ)، مجلدان.

تفسير العياشي: أبو النصر محمد بن معبود بن عياش السلميّ السمرقندي المعروف بالعياشي (٢٣٠ هـ) تصحيح السيد هاشم الرسولي المحلاتي، المكتبة العلمية الإسلامية طهران (١٣٨٠ هـ).

تفسير القمي: أبو الحسن علي بن إبراهيم القمي (القرن الرابع) تصحيح: السيد طيّب الموسوي الجزائري، مكتبة الهدى النجف، (١٣٨٦-١٣٨٧ هـ)، مجلدان.

تفسير فرات الكوفي: فرات بن إبراهيم الكوفي (القرن الثالث) المكتبة الحيدرية، النجف (١٣٥٤ هـ).

التفسير الكبير: محمد بن عمر فخر الدين الرازي (٦٠٦ ق)، دار إحياء التراث العربي، بيروت (بدون تاريخ) ١٦ مجلدًا، بالأوفست عن طبعة القاهرة.

تنقيح المقال في أحوال الرجال: عباده المامقاني (١٣١١ هـ)، المكتبة المرتضوية النجف، (١٣٥٢ هـ ش)، ٣ مجلدات.

تلخيص المحصل: محمد بن محمد بن الحسن المولى نصير الدين الطوسي (٦٧٢ هـ)، مؤسسة مطالعات إسلامية جامعة ملك غيل كندا في طهران، تصحيح الشيخ عباده النوراني و الدكتور مهدي المحقق، (١٣٥٩ هـ ش).

التوحيد: أبو جعفر محمد بن علي بن الحسين بن بابويه القمي الصدوق، (٣٨١ هـ)، منشورات جماعة المدرّسين في الحوزة العلمية، قم، تصحيح السيد هاشم الحسيني الطهراني.

تهذيب التهذيب: ابن حجر أحمد بن علي العسقلاني (٨٥٢ هـ)، حيدرآباد دكن، دائرة المعارف النظامية، (١٣٢٥ هـ - ١٣٢٧ هـ)، ٦ مجلدات.

ثواب الأعمال وعقابها: أبو جعفر محمد بن علي بن الحسين بن بابويه القمي (٣٨١ هـ) تصحيح علي أكبر الغفاري، أوفست كتبي نجفي، قم، مكتبة الصدوق: طهران.

جامع الرواة وإزاحة الاشتباهات عن الطرق والأستاذ: محمد بن علي الأردبيلي الغروي الحائري (١١٠١ هـ)، مكتبة المحمّدي طهران، (١٣٣١ - ١٣٣٢)، مجلدان.

جامع السعادات: محمد مهدي التراقي (١٢٠٩ هـ)، تصحيح السيد محمد كلانتر، مطبعة النجف الأشرف، (١٣٨٣ هـ).

الجامع لأحكام القرآن: أبو عبد الله محمد بن أحمد الأنصاري القرطبي، دار الكتاب العربي للطباعة والنشر، القاهرة (١٣٨٧ هـ)، ٢٠ مجلدًا.

(تاريخ) حبيب السير: غياث الدين همام الدين خواند مير (٨٨٠-٩٤٢ هـ) طهران (١٢٧١ هـ)، الطبعة الحجرية.

الحقائق في محاسن الأخلاق: محمد بن المرتضى الملقب بالفيض الكاشاني (١٠٩١ هـ)، (١٢٩٩ هـ)، الطبعة الحجرية.

حكمة العين و شرحه، الماثن: نجم الدين علي بن عمر الكاتبي القزويني (٦٧٥ هـ) تقديم و تصحيح الأستاذ جعفر الزاهدي، انتشارات جامعة مشهد (١٣٥٣ هـ)، والشارح: شمس الدين محمد بن مبارك شاه البخاري (٨١٦ هـ).

الحكمة المتعالية في الأسفار الأربعة: محمد بن إبراهيم صدر الدين الشيرازي (١٠٥٠ هـ) تصحيح محمدرضا المظفر، دار إحياء التراث العربي، بيروت، الطبعة الثالثة (١٩٨١ م) ٩ مجلدات.

حلية الأولياء وطبقات الأصفياء: أحمد بن عبد الله أبونعيم الإصطهاني (٤٣٠ م) دار الكتب العلمية، بيروت (١٤٠٩ هـ).

حياة القلوب: المولى محمد باقر بن محمد تقي، العلامة المجلسي، (١١١٠ هـ)، المكتبة الإسلامية، طهران (١٢٨٦ هـ)، الطبعة الحجرية.

الخصال: أبو جعفر محمد بن علي بن الحسين ابن بابويه القمي (٣٨١ هـ) جامعة المدرسين في الحوزة العلمية، قم المقدسة، (١٤٠٣ هـ)، تصحيح علي أكبر الفخاري.

الخلاص: أبو جعفر محمد بن الحسن الشيخ الطوسي (٤٦٠ هـ)، مؤسسة النشر الإسلامي، قم، (١٤٠٧ هـ).

الدر المنثور في التفسير بالماثور: جلال الدين عبد الرحمن السيوطي، مكتبة آية الله المرعشي النجفي، قم (١٤٠٤ هـ) ٣ مجلدات.

(سلوة الحزين): الدعوات: أبو الحسين سعيد بن عبد الله بن الحسين بن هبة الله بن الحسن المعروف بقطب الدين الراوندي (٥٧٣ هـ)، تحقيق و نشر: مدرسة الإمام المهدي - قم (١٤٠٧ هـ).

دلائل الصدق: محمد حسن المظفر (١٣٧٦ هـ) (بدون تاريخ).

ديوان الإمام علي بن أبي طالب: شرح الدكتور يوسف فرحات، دار الكتاب العربي، بيروت، الطبعة الثانية (١٤١٤ هـ).

ديوان حافظ: شمس الدين محمد الشيرازي (٧٩٢هـ) تصحيح عبدالرحيم الخليلي، مطبعة
فرهنگ، طهران انتشارات حافظ نوين (١٣٧٠ هـ.ش).

الذريعة إلى تصانيف الشيعة: الشيخ آقا بزرك الطهراني، (١٣٨٨ هـ)، دار الأضواء، بيروت،
(١٤٠٣ هـ)، ٢٥ مجلدًا.

ربيع الأبرار: محمود بن عمر الرمخشري (٤٦٧ - ٥٣٨ هـ) تحقيق الدكتور سليم النعيمي، قم -
منشورات الرضي (١٤١٠ هـ)، ٤ جلد. إحياء التراث الإسلامي، الجمهورية العراقية
وزارة الأوقاف والشؤون الدينية.

رسائل إخوان الصفاء: (القرن الرابع)، دار صادر، للطباعة والنشر، بيروت (١٣٧٦ هـ / ١٩٥٧
م)، ٤ مجلدات.

رجال ابن داود: الحسين علي الحلبي (٦٤٧ هـ)، تحقيق محمد صادق آل بحر العلوم، المطبعة
الحيدرية، النجف (١٣٩٢ هـ).

رجال الطوسي: أبو جعفر محمد بن الحسن، الشيخ الطوسي، (٤٦٠ هـ)، المكتبة الحيدرية،
النجف (١٣٨١ هـ)، تحقيق محمد صادق آل بحر العلوم.

رجال الكشي: محمد بن عمر الكشي (القرن الرابع)، مؤسسة آل البيت، قم، (بدون تاريخ)،
تعليق ميرداماد الاسترآبادي، تحقيق السيد مهدي الرجائي، مجلدان.

رجال النجاشي: أحمد بن علي النجاشي (٤٥٠ هـ)، تحقيق موسى الشيرازي الزنجاني، مؤسسة
النشر الإسلامي، قم، (١٤٠٧ هـ).

رسائل الحكيم السبزوادي: ملا هادي بن مهدي السبزوادي (١٢٨٩ هـ)، تصحيح السيد
جلال الدين آشتياني، مكتبة أسوه، طهران، (١٣٧٠ هـ.ش).

رسائل فلسفي ملا صدرا: محمد بن إبراهيم صدرالدين الشيرازي، (١٠٥٠ هـ) تعليق و تصحيح
السيد جلال الدين آشتياني، انتشارات مكتب الإعلام الإسلامي، قم (١٣٦٢ هـ.ش).

الرسالة القشيرية في علم التصوف: أبو القاسم عبد الكريم بن هوازن القشيري (٤٦٥ هـ)
دارالكتاب العربي، بيروت.

روضة الكالي: أبو جعفر محمد بن يعقوب الكليني (٣٩٢ هـ)، تحقيق محمد جواد الفقيه، دار
الأضواء، بيروت (١٤١٣ هـ).

روضة الواعظين: محمد بن الفضل النيشابوري (المقتول سنة ٥٠٨ هـ)، منشورات الرضي، قم،
(١٣٨٦ هـ).

روضات الجنات: المير محمد باقر الخوانساري (١٣١٣ هـ) طهران، المكتبة الإسلامية،

(١٣٩٠ هـ).

دروس الجنان وروح الجنان في تفسير القرآن: الحسين بن عليّ أبو الفتوح الرازي (القرن السادس) مجمع البحوث الإسلامية التابعة للأمانة الرضوية مشهد، تصحيح الدكتور ناصح ويّاحقي (١٣٦٧ - ١٣٧٥ هـ ش.١).

ريحانة الأدب في تراجم المعروفين بالكنية واللقب: الميرزا محمد عليّ مدرس (١٣٧٣ هـ) شفق تبريز، (١٣٤٦ هـ ش.١).

مبحة الأبرار: عبدالرحمن بن أحمد جامي (٨٩٨ هـ)، طهران، وزارت المعارف (١٣١٣ هـ ش.).

سرّ العالمين: أبو حامد محمد الغزاليّ (٥٠٥ هـ) مطبعة ميرزا حبيب الله، الحجزية، طهران، (١٣٠٥ هـ).

سفينة البحار ومدينة الحكم والآثار: الشيخ عباس القميّ (١٣٥٩ هـ)، مكتبة السنائيّ، مجلّدان. سفينة النجاة: المولى محمد طاهر القميّ (١٠٩٨ هـ) تحقيق حسين الدركاهي انتشارات نيك معارف، طهران (١٣٧٣ هـ ش.).

سنن الترمذي: أبو عيسى محمد بن عيسى الترمذيّ (٢٧٩ هـ)، تحقيق عبدالوهاب عبداللطيف، دار الفكر، بيروت (١٤٠٠ هـ).

سه رسالة شيخ اشراق: شهاب الدّين يحيى السهرورديّ (٥٨٧ هـ)، تصحيح نجف قلي الحبيبي، مركز تحقيقات فارسي ايران وپاكستان، مؤسسه انتشارات إسلامي، (١٤٠٤ هـ). سير أعلام النبلاء: محمد بن أحمد بن عثمان الذهبيّ (٧٤٨ هـ) بيروت، مؤسسه الرسالة، الطبعة الثانية (١٤٠٢ هـ)، ٢٣ مجلّدأ.

السيرة النبوية: ابن هشام أبو محمد عبد الملك بن هشام الحميميّ (٢١٨ أو ٢١٣ هـ)، أوفست إيران، تحقيق مصطفى السقا وإبراهيم الأثباريّ (١٣٦٣ هـ ش) مجلّدان. السيرة الحطية: عليّ ابن أحمد بن عثمان الذهبيّ (٧٤٨ هـ) مؤسسه الرسالة، بيروت الطبعة الثانية (١٤٠٢ هـ).

الشجرة المباركة في أنساب الطالعية: فخر الدّين الرازي، (٦٠٦ هـ)، بتحقيق محمود المرعشي، مكتبة آية الله المرعشي، (١٤٠٩ هـ).

شذرات الذهب في أخبار من ذهب: ابن العماد عبدالحسيّ بن أحمد الحنبليّ، (١٠٨٩ هـ)، دار إحياء التراث العربيّ، بيروت، (يدون تاريخ)، ٤ مجلّدات.

شرح الإشارات والتنبيهات: محمد بن محمد بن الحسن نصير الدّين الطوسيّ (٦٧٢ هـ) المطبعة

الحيدريّة (١٣٧٧ هـ).

شرح حكمة الإشراف: قطب الدّين محمود الشيرازي (٧١٠ هـ) طهران، الطبعة الحجرية (١٣١٥ هـ. ش).

شرح فروع الحكم: جمال الدّين محمّد الخوانساري، تصحيح السيّد جلال الدّين الحسيني الأرموي جامعة طهران (١٣٦٦ هـ).

شرح المقاصد: سعد الدّين التفتازاني (٧٩٣ هـ) تحقيق و تعليق الدكتور عبدالرحمن عميرة، انتشارات الرضي، الطبعة الأولى، قم - (١٣٧٠ - ١٣٧١)، ٥ مجلّدات.

شرح المنظومة: ملاهادي بن محمّد الحكيم السبزواري (١٢٨٩ هـ)، مكتبة المصطفوي، قم. (بدون تاريخ).

شرح المصطلحات الفلسفية: إعداد قسم الكلام والفلسفة في مجمع البحوث الإسلامية، الطبعة الأولى (١٤١٤ هـ)، مؤسّسة الطبع والنشر في الآستانة الرضويّة المقدّسة مشهد.

شرح نهج البلاغة: عزّ الدّين بن أبي الحديد المدائني (٦٥٦ هـ)، بيروت، دار احياء الكتب العربيّة، الطبعة الأولى، (١٣٧٨ هـ)، تحقيق محمّد أبو الفضل إبراهيم.

شرح نهج البلاغة: كمال الدّين ميشم بن علي بن ميشم البهراني (٦٧٩ هـ)، مؤسّسة النصر، قم (١٣٦٢ هـ. ش)، ٥ مجلّدات.

شرف النبي: أبوسعيد الواعظ الخركوشي (٤٠٦ هـ)، ترجمة نجم الدّين محمود الراوندي، تصحيح محمّد روشن، انتشارات بابل، طهران (١٣٦١ هـ. ش).

الشفاء في الإلهيات: حسين بن عبدالله ابن سينا (٤٢٨ هـ) مكتبة آية الله العظمى المرعشي قم، (١٤٠٤ هـ) تحقيق الأب قنواطي وسعيد زايد، تقديم: إبراهيم مذكور.

الشواهد الربويّة في المناهج السلوكيّة: محمّد بن إبراهيم صدر الدّين الشيرازي (١٠٥٠ هـ) تصحيح السيّد جلال الدّين الآشتياني، انتشارات جامعة مشهد (١٣٤٦ هـ. ش).

صحيح البخاري: أبو عبدالله محمّد بن إسماعيل بن إبراهيم البخاري، دار الفكر للطباعة و النشر، عن طبعة أسطنبول، (١٤٠١ هـ. ق).

الصحيفة السجّادية: الإمام زين العابدين عليهم السّلام، ترجمة السيّد علي تقي فيض الإسلام، طهران (١٣٧٥ هـ).

الطبقات الكبرى: محمّد بن سعد (٢٣٠ هـ) دار صادر بيروت، (١٣٨٠ هـ)، ٨ مجلّدات.

طبقات الفقهاء: أبو إسحاق الشيرازي (٤٧٦ هـ)، بيروت (١٩٧٠ م) تحقيق إحسان عبّاس. العبر في خبر من غير: محمّد بن أحمد بن عثمان الذهبي (٧٤٨ هـ) دار الكتب العلميّة، بيروت،

- تحقيق أبوهاجر محمد السعيد زغلول (بدون تاريخ).
- العقود الإثنا عشر في رثاء سادات البشر: العلامة السيّد مهدي بن مرتضى بحر العلوم، (١٢١٢ هـ)، مجلة تراثنا ١٠/ ٢١٣، قم، (١٣٧٥ هـ ش).
- علم اليقين في أصول الدين: الحكيم محمد بن المرتضى الملقّب بالفيض الكاشاني (١٠٩١ هـ) انتشارات بيدار، قم (١٣٥٨ هـ ش)، مجلدان.
- عيون أخبار الرضا: أبو جعفر محمد بن علي بن الحسين ابن بابويه القميّ (٢٨١ هـ) تصحيح السيّد مهدي الحسيني اللّاجوردي، المطبعة العلمية، قم، مجلدان.
- الغدير في الكتاب والسنة والأدب: العلامة الشيخ عبد الحسين بن أحمد الأميني النجفي (١٣٤٩ هـ ش)، الطبعة الرابعة (١٣٩٧ هـ)، دار الكتاب العربي، بيروت، ١١ مجلداً.
- الفتوح: أبو محمد أحمد بن أعثم الكوفيّ (٣١٤ هـ)، دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى، (١٤٠٦ هـ).
- الفردوس بمأثور الخطاب: أبو شجاع شيرويه بن شهر دار بن شيرويه الديلميّ الهمدانيّ (٥٠٩ هـ) دار الكتب العلمية، بيروت (١٤٠٦ هـ).
- الفرق بين الفرق: أبو منصور عبد القاهر بن طاهر البغداديّ (٤٢٩ هـ)، دار الآفاق الجديدة، بيروت، الطبعة الأولى (١٣٩٣ هـ).
- فروع الكافي: أبو جعفر محمد بن يعقوب بن إسحاق الكلينيّ الرازيّ (٣٢٨ هـ) تصحيح علي أكبر الغفاريّ دار الكتب الإسلامية، طهران، (١٣٩١ هـ).
- فرهنگ، تاريخ: ترجمة تدين أحمدي وشهين أحمدي، مكتبة آگاه، طهران (١٣٦٩ هـ ش)، مجلدان.
- فضائل الخصة من الصحاح الستة: السيّد مرتضى الحسيني الفيروز آبادي، (المعاصر) دار الكتب الإسلامية (١٣٩٢ هـ).
- فضائل الشيعة: أبو جعفر محمد بن علي بن الحسين ابن بابويه القميّ (٢٨١ هـ) انتشارات أعلمی، طهران.
- فوات الوفيات: محمد بن شاکر الكتبيّ (٧٦٤ هـ)، دار صادر، بيروت، (١٩٧٣ م)، تحقيق الدكتور إحسان عباس.
- الفهرست: أبو الفرج محمد بن أبي يعقوب إسحاق الوردّاق المشهور بابن النديم (٢٨٠ هـ) طهران (١٣٥٠ هـ ش)، تحقيق رضا تجدد.
- الفهرست: أبو جعفر محمد بن الحسن الشيخ الطوسيّ (٤٦٠ هـ) مكتبة المرتضوي، طهران،

تصحيح وتعليق السيّد محمّد صادق آل بحر العلوم.

قاموس اللغة (القاموس المحيط): الفيروز آبادي، محمّد بن يعقوب (٨١٧ هـ) المؤسسة العربية للطباعة والنشر، أوفست دار الجيل بيروت.

القبسات: محمّد بن محمّد باقر الداماد الحسيني (١٠٤١ هـ) تحقيق الدكتور مهدي محقق، مؤسسة مطالعات اسلامي، طهران.

كامل الزيارات: أبو القاسم جعفر بن محمّد بن قولويه (٣٦٧ هـ) تصحيح العلامة الشيخ عبدالحسين الأميني التبريزي، مكتبة المرتضوي، النجف الأشرف (١٣٥٦ هـ).

الكامل في التاريخ: ابن الأثير عليّ بن محمّد الجزري (٦٣٠ هـ)، طهران بي نا، بي تا.
الكشاف عن حقائق خواص التتزيل: محمود بن عمر الزمخشري (٥٢٨ هـ) دارالكتاب العربي، بيروت، ٤ مجلدات.

كشف المراد في شرح تجريد الاعتقاد: محمّد بن محمّد بن الحسن المولى نصير الدّين الطوسي (٥٩٨ - ٦٧٢) مكتبة المصطفوي، قم.

كثبات سعدي: مصلح الدّين بن عبد الله السعدي (٦٩١ هـ) تصحيح ذكاء الملك فروغي، مع مقدّمة عباس إقبال الأشتياني ومحمّد عليّ فروغي، جاويدان، طهران، (١٣٤٥ هـ ش).

كمال الدّين وتام النعمة: أبو جعفر محمّد بن عليّ بن الحسين بن بابويه القميّ (٣٨١ هـ) تصحيح علي أكبر الغفاري، مؤسسة النشر الإسلامي (١٤٠٥ هـ).

الكنى والألقاب: الشيخ عباس القميّ، (١٣٥٩ هـ) مكتبة الصدر، طهران، (١٣٩٧ هـ) ثلاثة مجلدات.

كنز العمال في سنن الأقوال والأفعال: المتقي الهندي (٩٧٥ هـ)، تحقيق نديم مرعشلي وأسامة مرعشلي، مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الثالثة (١٤٠٩ هـ).

كنز الفوائد: أبو الفتح محمّد بن عليّ بن عثمان الكراچكي الطرابلسي (٤٤٩ هـ)، دارالأضواء بيروت (١٤٠٥ هـ)، تحقيق عبد الله نعمة.

گلستان سعدي: مصلح الدّين بن عبد الله السعديّ (٦٩١ هـ)، تصحيح محمّد عليّ فروغي، أمير كبير، طهران، (بدون تاريخ).

گلشن راز: محمود الشبستري (٧٢٠) تصحيح صد موحّد، گلشن، گلشن، (١٣٦٨ هـ ش).

لآلئ الأبحار: محمّد نبيّ التوسير كاني، المكتبة المحمّديّة، قم، (بدون تاريخ).

لسان العرب: العلامة ابن منظور (٧١١ هـ)، نشر أدب الحوزة، قم (١٤٠٥ هـ) ١٦ مجلّد.

لسان الميزان: أبو الفضل أحمد بن عليّ بن حجر العسقلاني (٨٥٢ هـ)، مؤسسة الأعلمي

- للمطبوعات، بيروت الطبعة الأولى (١٣٩٠ هـ) ٧ مجلدات.
- لمعات إلهية: ملأ عبادة الزنوزي، (القرن ١٣، مؤسسه مطالعات و تحقيقات فرهنگي، طهران، تصحيح السيد جلال الدين الآشتياني ١٣٦١ هـ. ش).
- لفتاته دهخدا: علي أكبر دهخدا (١٣٣٤ هـ. ش)، جامعة ادبيات و علوم إسلامي، طهران (١٣٣٧ هـ. ش) ٣٥ مجلدًا.
- مثنوي: جلال الدين محمد بن محمد بن الحسين البلخي، الرومي (٦٧٢ هـ) تصحيح رينولد نيكلسون، باهتمام الدكتور نصر الله پور جوادي، مؤسسة أميركبير (١٣٦٣ هـ. ش) ٤ مجلدات.
- مجمع البحرين: فخر الدين الطريحي (١٠٨٥ هـ)، الثقافة الإسلامية طهران، (١٤٠٨ هـ)، تحقيق السيد أحمد الحسيني.
- مجمع البيان في تفسير القرآن: الشيخ أبو علي فضل بن الحسن الطبرسي (٥٤٨ ق) مكتبة آية الله المرعشي، قم (١٤٠٣ هـ)، ٥ مجلدات.
- مجمع الزوائد و منبج الفوائد: العافظ نور الدين علي بن أبي بكر الهيثمي (٨٠٧ هـ) دارالكتاب، بيروت، الطبعة الثانية (١٩٦٧ م) ٥ مجلدات.
- مجموعة درّام (تنبيه الخواطر و ترهة النواظر): أبو الحسين و درّام بن أبي فراس المالكي الأشتري (٦٠٥ هـ)، دار التعارف، بيروت.
- مجموعه مصنفات شيخ الإشراف: شهاب الدين السهروردي (٥٨٧ هـ) تصحيح السيد حسين نصر، باهتمام الدكتور هنري كرين، مؤسسة مطالعات و تحقيقات فرهنگي، طهران، (١٣٥٥ هـ. ش).
- المحاسن: أبو جعفر أحمد بن محمد خالد البرقي (٣٧٦ هـ) قم، دار الكتب الإسلامية، تصحيح الأستاذ جلال الدين الآرموي المحدث (١٣٣١ هـ. ش).
- المحبة البيضاء: محمد بن المرتضى المدعو بالفيض الكاشاني (١٠٩١ هـ) تصحيح علي أكبر الففاري، دفتر انتشارات اسلامي، قم (١٣٦١ هـ. ش).
- المحصل: محمد بن عمر فخر الدين الرازي (٦٠٦ هـ) تصحيح طه عبد الرؤوف، دارالكتاب العربي، بيروت، (١٤٠٤ هـ)، و بهامشه تلخيص المحصل.
- محيط المحيط: بطرس البستاني (١٨٨٣ م)، مكتبة لبنان، بيروت (١٩٧٧ م).
- مروج الذهب: أبو الحسن علي بن الحسين المسعودي (٣٤٦ هـ) دار الهجرة، قم، الطبعة الثانية، (١٤٠٤ هـ).

مرآة العقول في شرح أخبار آل الرسول: المولى محمد باقر المجلسي (١١١٠ هـ) دارالكتب الإسلامية، طهران (١٣٦٦ هـ ش)، (١٤٠٧ هـ).

مستدرك وسائل الشيعة: الميرزا حسين النوري الطبرسي (١١٠٤ هـ) المكتبة الإسلامية (١٣٨٢ هـ) طهران، أوفست مؤسسة إسماعيليان - قم - ٣ مجلدات.

مستدرك سفينة البحار: الشيخ علي النمازي الشاهرودي (١٤٠٥ هـ) مؤسسة البعثة، طهران، (١٤٠٩ هـ) ١٠ مجلدات.

مسند أحمد بن حنبل: أحمد بن حنبل (٢٤١ هـ)، دارالفكر، بيروت (١٤٠٧ هـ)، ٦ مجلدات. مشارق أنوار اليقين في أسرار أمير المؤمنين عليه السلام: الحافظ رجب البرسي (القرن ٨ هـ) نشر ثقافة أهل البيت عليهم السلام (بدون تاريخ).

مصباح الشريعة: الإمام جعفر الصادق عليه السلام، مؤسسة الأعلمي، بيروت (١٤٠٠ هـ). مصباح الكفعمي (جُنة الأمان الواقية وجُنة الإيمان الباقية): تقي الدين إبراهيم بن علي بن الحسن الكفعمي (٩٠٥ هـ) دار النعمان، بيروت، (١٤١٢ هـ).

مصباح المتهجد: أبو جعفر محمد بن الحسن الشيخ الطوسي (٣٨٥ - ٤٦٠ هـ)، تصحيح إسماعيل الأنصاري الزنجاني، أوفست عن الطبعة الحجرية.

معالم المدرستين: السيد مرتضى العسكري (المعاصر) مؤسسة البعثة، طهران، (١٤٠٨ هـ). معاني الأخبار: أبو جعفر محمد بن علي بن الحسين بن بابويه القمي (٣٨١ هـ) تصحيح علي أكبر الغفاري، (١٣٦١ هـ ش) مكتبة الإسلامي، قم.

معجم رجال الحديث: آية الله السيد أبو القاسم الموسوي الخوئي (١٤١٣ هـ) نشر الثقافة الإسلامية، طهران، (١٤١٣ هـ).

مغني اللبيب: عبد الله بن يوسف ابن هشام الأنصاري (٧٠٨ - ٧٦٢ هـ)، تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد، قم، مكتبة آية الله المرعشي (١٣٠٤ هـ).

مفاتيح الجنان: الشيخ عباس القمي (١٣٥٩ هـ)، دارالأضواء، بيروت (١٤٠٥ هـ). مفاتيح الغيب: محمد بن إبراهيم صدر الدين الشيرازي (١٠٥٠ هـ) المصحح محمد خواجوي

مؤسسة مطالعات و تحقيقات فرهنگي (١٣٦٣ هـ ش).

المفسرون حياتهم و منهجهم: السيد محمد علي آيازي (المعاصر)، مؤسسة الطباعة و النشر التابعة لوزارة الثقافة الإسلامية، طهران، الطبعة الأولى (١٤١٤ هـ).

المقالات والفرق: سعد بن عبدالله أبو خلف الأضرعي القمي (٢٩٩ هـ)، مؤسسة الانتشارات العلمية التابعة لوزارة المعارف، طهران (١٣٦٠ هـ ش)، تقديم و تعليق الدكتور محمد

جواد مشكور.

مقتضب الأثر في النص على الأئمة الإثني عشر (مطبوع مع الاستبصار): الشيخ أحمد بن محمد بن عبد الله عيَّاش المطبعة العلوية النجف، (١٣٤٦ هـ ش، تصحيح: السيّد محمود مدير المطبعة.

مقتل الحسين عليه السّلام: عبد الرزاق الموسويّ المقرّم (١٣١٦ - ١٣٩١ هـ)، قسم الدراسات الإسلامية، طهران، (بدون تاريخ).

مناقب آل أبي طالب: أبو جعفر محمد بن عليّ بن شهر آشوب السرويّ المازندرانيّ (٥٨٨ هـ) تصحيح السيّد هاشم الرسوليّ المحلّي، انتشارات علّامة، قم.

منتخب التواريخ: حاج محمد هاشم بن محمد عليّ الخراسانيّ (١٣٥٢ ش) المكتبة العلميّة - طهران - (بدون تاريخ).

المستظم (في تاريخ الملوك والأئمّة): أبو الفرج عبد الرحمن بن عليّ بن محمد ابن الجوزيّ (٥٩٧ هـ)، تحقيق محمد عبد القادر عطاو مصطفى عبد القادر عطا، تصحيح نعيم زرزور، دار الكتب العلميّة، بيروت، (١٤١٢ هـ)، ١٩ مجلداً.

منتهى المطلب في تحقيق المذهب: الحسن بن يوسف العلّامة الحلّيّ (٧٢٦ هـ)، تحقيق قسم الفقه في مجمع البحوث الإسلاميّة، تقديم الدكتور: محمود البستانيّ، (١٤١٢ هـ) مشهد. المنجد: لويس معلوف اليسوعيّ (١٩٤٦ م)، المطبعة الكاثوليكيّة، بيروت، (١٩٢٥ م).

من لا يحضره الفقيه: أبو جعفر محمد بن عليّ بن الحسين ابن بابويه القميّ (٣٨١ هـ) تحقيق محمد جواد الفقيه، تصحيح يوسف البقاعيّ، دارالأضواء، بيروت، (١٤١٣ هـ)، ٤ مجلدات.

المهوف على قضي الطغوف: رضيّ الدّين أبو القاسم عليّ بن موسى بن جعفر بن طاووس (٦٦٤ هـ) تحقيق الشيخ فارس تبريزيان الحسّون، دار الأسوة، قم، (١٤١٤ هـ).

موسوعة الفرق الإسلاميّة: الدكتور محمد جواد مشكور (١٣٧٤ هـ)، تعريب عليّ هاشم، مجمع البحوث الإسلاميّة، بيروت، الطبعة الأولى (١٤١٥ هـ).

مهر تابان (يادنامة علامة طباطبائي): العلّامة محمد حسين الحسيني الطهرانيّ (١٣٧٤ هـ)، انتشارات باقر العلوم عليه السّلام، (١٤٠٢ هـ).

ميزان الاعتدال في نقد الرجال: أبو عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان الذهبيّ (٧٤٧ هـ) دار المعرفة، بيروت، تحقيق عليّ محمد البجاويّ.

النجاة من الفرق في بحر الفضالات: حسين بن عبد الله ابن سينا، (٤٢٨ هـ)، انتشارات جامعة

طهران (١٣٦٤ هـ ش). تصحيح محمد تقی دانش پزوه.

نفحة الروح و تحفة الفتوح: مؤيد الدين بن محمود الجندی، القرن السابع، تصحيح نجيب مایل هروي، طهران، انتشارات مولى (١٣٦٢ هـ ش).

النقض: المعروف بـ (بعض مثالب النواصب في نقض بعض فضائح الروافض)، نصير الدين عبد الجليل القزويني الرازي، (٥٨٥ هـ) تصحيح جلال الدين المحمّد الأرموي انتشارات انجمن آثار ملی (١٣٥٨ هـ ش).

نور الثقلين: الشيخ عبد العلي بن جمعة العروسي الحويزي (١١١٢ هـ)، تصحيح السيد هاشم الرسولي المحلاتي، مطبعة الحكمة، قم، ٥ مجلدات.

النهاية في غريب الحديث والأثر: ابن الأثير مبارك بن محمد الجزري (٦٠٦ هـ) تحقيق طاهر أحمد الزاوي و محمود محمد الطناحي، اسماعيليان، قم، (١٣٦٤ هـ ش).

نهج البلاغة: الشريف الرضي أبو الحسن محمد بن الحسن الموسوي (٤٠٤ هـ) تحقيق الدكتور صبحي الصالح، دار الهجرة، قم.

هدية الأجيال: المحدث الشيخ عباس القمي (١٣٥٩ هـ) مكتبة الصدوق، طهران، الطبعة الأولى (١٣٦٢ هـ ش).

وسائل الشيعة: الشيخ محمد بن الحسن الحر العاملي (١١٠٤ هـ)، المكتبة الإسلامية، طهران (١٣٨٨ هـ)، الطبعة الثانية، تصحيح الشيخ عبد الرحيم الزباني الشيرازي، ٢٠ مجلداً.

وفيات الأعيان: ابن خلكان أحمد بن محمد (٦٨١ هـ)، مؤسسة النهضة المصرية، القاهرة (١٣٦٧ هـ)، تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد.

الفهرس

٥	مقدمة استاد سيد جلال الدين آشتياني
٩	بيان حقيقت دعا و زبان خاص آن
١٠	نقل و تحقيق، بحث و تأييد
١٣	تحقيق در سر اجابت ادعيه
١٩	تحقيق در انواع دعا و السنة مخصوص هر دعا
٢١	تنبيه و تذكرة
٢٤	بيان اقسام عطايای مترتب بر طلب دعا
٢٨	بيان اقسام سائل
٢٩	في أن للدعاء والطلب باعثاً
٣٣	عطای الهیہ ازلی و سؤال سائلان نیز دائمی است
٣٩	المقدمة
٣٩	شخصية المؤلف العلمية
٤١	أساتذة المؤلف و تلامذته
٤٤	كتب المؤلف
٤٥	نسب المؤلف و أسرته
٤٧	ولادة المؤلف ووفاته
٤٧	في رحاب هذا الكتاب
٥٠	تساوير النسخ
٥٩	الدعاء و شرحه
٥٩	في معنى الحمد والشكر والثناء
٦٥	في القضاء والقدر
٧٤	القول في التفويض
٧٧	القول في المنية
٨١	في أن الوجود خير محض
٨٢	في الرضا بقضاء الله
٨٨	وجوب إنكار المنكر
٨٩	الجمع بين وجوب إنكار المنكرات و عدم الرضا بالكفر والعصيان
	و بين الرضا بقضاء الله، ووجوب الرضا بقضائه

١٠٠	في أن واجب الوجود لذاته واجب الوجود من جميع الجهات.....
١٠٣	الجواد الحقيقي هو الله تعالى فقط.....
١٠٧	في معنى الفاطر والبدیع.....
١١٣	في فضل القرآن.....
١١٧	في نسبة الإسلام.....
١٢٠	في أن الله هو المستعان على كل نائبة واحتياج.....
١٢٢	في تمتل الأعمال وتجسمها.....
١٢٧	فضل التواضع.....
١٣٠	في أن التضرع والإلحاح بوجب الاستجابة.....
١٣٥	في الدعاء وفضله.....
١٣٨	اختلاف درجات العباد في العقل والإيمان.....
١٤٣	في أن الله هو دافع كل كرب وكاشف كل غم.....
١٤٤	في ذم التكبر.....
١٤٧	فضل البكاء من خشية الله.....
١٥١	في التوحيد ومعاني الأسماء.....
١٦٠	في معنى السميع والبصير.....
١٦١	في معنى اللطيف والخبير.....
١٦٣	في معنى الرب.....
١٧٠	في بدء خلق الأئمة عليهم السلام.....
١٧٢	في انعقاد النطفة ومراحل كمالها.....
١٧٤	في أن آباء الأنبياء كلهم كانوا موحدین.....
١٩٤	فيما قال الإمام عليه السلام إذا وقع على الأرض من بطن أمه.....
٢٠٣	في الخوف والخشية من الله تعالى.....
٢٠٩	في التفكير وفضله وأنواعه وإراءة الله الأئمة ما في السماوات والأرض.....
٢١٥	في إخبار الأئمة عن عوالم غير هذا العالم.....
٢١٧	في حقيقة الذكر وفضله.....
٢٢٣	في وجوب نشر العلم على العالم، وذم كتمانہ.....
٢٣١	في علم الأئمة عليهم السلام.....
٢٣٥	في مبادئ طينة الناس، وبدأ خلقه الأئمة عليهم السلام.....
٢٣٩	في حقيقة الرزق ومعانيه.....
٢٤٩	الأعلام.....
٢٨١	المصادر.....